

Baxromjon MAMADIYEV,
INTERNATIONAL ISLAMIC ACADEMY OF UZBEKISTAN
Vice-rector for international affairs

СОПОСТАВЛЕНИЕ НЕКОТОРЫХ ФЕТВ, ИЗДАННЫХ ПО МЕДИЦИНСКИМ ВОПРОСАМ

ТИББИЁТ МАСАЛАЛАРИГА ДОИР АЙРИМ ФАТВОЛАР МУҚОЯСАСИ

A COMPARISON OF SOME OF THE FATWAS ISSUED BY THE MEDICAL AFFAIRS

Ключевые слова: Фетвы, смерть мозга, трансплантация человеческих органов, аборт, пластическая хирургия, косметическая хирургия, искусственное оплодотворение

Калит сўзлар: Фатво, мия ўлими, инсон органларини трансплантацияси, аборт, пластик жарроҳлик, косметик жарроҳлик, сунъий уруғлантириш

Key words: Fatwa, brain death, transplantation of human organs, abortion, plastic surgery, cosmetic surgery, artificial insemination

На протяжении всей истории и до настоящего времени в постоянно глобализирующемся мире исламская религия и медицина вызывали многочисленные острые споры, особенно в критические моменты жизни и смерти, трансплантации человеческих органов, аборта и по другим вопросам.

В Исламе, спасение жизни человека является одним из самых ценных добрых дел перед Богом. Убийство человека равносильно убийству всего человечества, как сказано в Священном Коране -

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾

«И потому Мы предписали детям Израиля: тот, кто убьет живую душу не за душу и не за нечесть на земле, - тот как бы всех людей погубит. А тот, кто эту душу сохранит, - он как бы всех людей убережет от смерти. К ним с ясными знаменьями от Нас Наши посланники являлись. Но даже вслед за этим многие из них к земным (утехам) невоздержанны остались»⁶.

⁶ Коран: Перевод смыслов и комментарии И.Пороховой, сура 5 «Верующие», аят 32

На протяжении всей истории и до настоящего времени в постоянно глобализирующемся мире исламская религия и медицина вызывали многочисленные острые споры, особенно в критические моменты жизни и смерти, трансплантации человеческих органов, аборта и по другим вопросам.

Все школы исламского права рассматривают в качестве допустимой причины аборта угрозу жизни женщины, и некоторые допускают аборт для сохранения здоровья женщины. Ислам одобряет аборт в строгих условиях, таких как опасность для жизни матери, врожденный дефект и деформация плода или, если беременность является результатом греха. Некоторые улемы не допускают аборты для сохранения здоровья женщины.

Анализ фетв по вопросу искусственного оплодотворения показывает, что данный процесс допустим между супружеской парой, однако донорство мужской клетки чужого человека в суннитских мазхабах категорически запрещено и равносильно супружеской измене.

Поскольку пересадка органов является сравнительно новым и не имеющим альтернативы методом, то некоторые из улемов негативно относятся к этому, однако современные исламские организации считают пересадку органов дозволенной при соблюдении определенных условий.

Хирургическое вмешательство, предпринятое для устранения внешнего дефекта или отклонения, направленная на улучшение качества жизни, была признана допустимой в целом ряде фетв по всему миру. Противоречие в этом вопросе существуют в пластической или косметической хирургии, которая проводится в целях повышения привлекательности человека.

Тарих давомида ва шу кунгача, доимо глобаллашиб бораётган дунёда, ислом дини ва тиббиёт, айникса ҳаёт ва ўлим масалалари, инсон аъзоларини трансплантация қилиш, аборт ва бошқа масалалар қизғин мунозараларга сабаб бўлган.

Барча ислом ҳуқуқ мактаблари аёлнинг ҳаётига таҳдидни аборт қилишнинг макбул сабаби деб билишади ва баъзи мазҳаблар аборт қилиш аёлнинг соғлиғини сақлашга имкон беради деган позицияни эгаллайди. Ислом абортни онанинг ҳаёти учун хавф туғилиши, туғма нуқсон, ҳомила деформацияси ёки ҳомиладорлик гуноҳнинг оқибати бўлган тақдирда қўллаб-қувватлайди.

Сунний уруғлантириш масаласидаги фатволар таҳлили шуни кўрсатадики, бу жараён эр-хотинлар ўртасида жоиздир. Сунний мазҳабида аёлга эридан ташқари бўлган, бегона эркак уруғини ҳада қилиш қатъиян ман этилади ва бу каби жараёнлар зинога тенглашади.

Орган трансплантацияси нисбатан янги ва алтернатив бўлмаган усул бўлганлиги сабабли, баъзи уламолар бунга салбий муносабатда бўлишади, аммо замонвий ислом ташкилотлари муайян шароитларда орган трансплантациясига рухсат беришди.

Ҳаёт сифатини яхшилашга қаратилган ташқи нуқсонни ёки оғишни тузатиш бўйича жарроҳлик амалиёти дунёнинг бир қатор фатволарида қабул қилинган. Бу масалада уламолар фикрлари қарама-қаршилиги одамнинг жозибadorлигини ошириш учун амалга ошириладиган пластик ёки косметик жарроҳликда мавжуд.

In history and nowadays, in a constantly globalizing world, Islamic religion and medicine have provoked numerous heated debates, especially at critical moments in life and death, transplantation of human organs, abortion and other issues.

All Islamic law schools consider a woman's life threat as an acceptable cause of abortion, and some allow abortion to preserve a woman's health. Islam favors abortion under strict conditions, such as a risk to the mother's life, a birth defect, and fetal deformity, or if pregnancy is the result of sin. Some ulema do not allow abortion to maintain a woman's health.

An analysis of fatwas on the issue of artificial insemination shows that this process is permissible between a married couple, but donating a male sperm to a stranger in a Sunni madhhab is strictly forbidden and is tantamount to adultery.

Since organ transplantation is a relatively new and non-alternative method, some of the ulema have a negative attitude to this, but modern Islamic organizations consider organ transplantation to be permitted under certain conditions.

Surgery to correct an external defect or deviation aimed at improving the quality of life has been recognized as acceptable in a number of fatwas around the world. A contradiction in this matter exists in the plastic or cosmetic surgery, which is carried out in order to increase the attractiveness of a person.

Исходя из этого аята, некоторые могут утверждать, что аборт считается убийством или детоубийством. В суннитском исламе запрещено делать аборты, если для этого нет оснований, например, если «беременность является результатом изнасилования» или, «ее продолжение угрожает жизни матери или ее физическому или психическому здоровью».

По данному поводу Постоянный комитет по научным исследованиям и фетвам Саудовской Аравии издал фетву которая гласит, что «плод подлежит извлечению для спасения матери в результа-

те кровотечения». [1] Кроме того, аборт не может быть оправдан по экономическим причинам, таким как бедность, как упомянуто в следующем аяте из Священного Корана -

﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَن تَشْرُكُوا بِي شَيْئًا وَإِذَا لَدَيْنَا إِحْسَنًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّهُنَّ لَفِي نَرَضِكُمْ وَإِيسَاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا أَلْفَاكِحَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُرٌ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَلَّيْتُ بِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١٥١)

«Скажи: Придите, и я прочту то, что запретил вам ваш Господь». Никого не приобщайте к Нему в

сотоварищи и делайте добро родителям. И не убивайте своих детей, опасаясь нищеты, ведь Мы обеспечиваем пропитанием вас вместе с ними. И не приближайтесь к мерзким поступкам, явным или сокрытым. Не убивайте душу, которую Аллах запрети́л убивать, если только у вас нет на это права. Это заповедал вам Аллах, — быть может, вы уразумеее»⁷.

Так, согласно этой фетве, если беременность не подпадает под упомянутые ситуации, аборт запрещен. Возникает вопрос – «когда во время беременности разрешено делать аборт?». Многие исламские юристы (факихы) все еще спорят по поводу подходящего времени - между 40 и 120 днями после зачатия - чтобы прервать беременность в рамках ограничений, наложенных исламом. До этого момента беременности эмбрион не считается живым человеком. [2] Об этом свидетельствует процесс сотворения, описанный в следующих аятах Священного Корана, где указывается точное время когда зародыша следует считать живым человеком -

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾

«Мы сотворили человека из глины сложного состава (Как основателя людского рода)».

ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾

«Потом Мы поместили его каплей в надежно защищенном месте».

ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾

«Потом Мы каплю обратили в сгусток и создали из сгустка (жеванное) мясо, которое Мы в кости обратили, а далее одели эти кости в плоть и тем произвели его в ином творенье. А потому благословен Аллах - искуснейший из всех творцов!»⁸

Все школы исламского права рассматривают в качестве допустимой причины аборта угрозу жизни женщины [3] и некоторые допускают аборт для сохранения здоровья женщины. Однако, необходимость аборта из-за серьезной угрозы здоровью должны засвидетельствовать три богобоязненных врача.

В 1990 году Высший совет улемов Саудовской Аравии большинством голосов принял решение и

издал фетву, разрешающую аборт после заключения троих врачей. Многие исламские правоведы допускают аборт для сохранения физического здоровья женщины в течение 40 дней от зачатия. Так было принято делать в Саудовской Аравии, пока Высший совет улемов в 1990 году не продлил этот срок до 120 дней. [4]

Тем не менее, маликиты и шафииты не допускают аборт для сохранения здоровья женщины, а делают исключение из запрета абортов только в том случае, когда существует угроза жизни. В то же время другие исламские улемы разрешают делать аборт ради сохранения не только физического, но и психического здоровья женщины.

В 1998 году Высший исламский совет Алжира издал фетву, разрешающую аборт после изнасилования, объясняя это тем, что экстремисты могут использовать изнасилования как орудие войны.

В 1999 году великий муфтий Палестины Икритма Саид Сабри постановил, что мусульманские женщины, изнасилованные во время войны в Косово, могут принимать медикаменты, прерывающие беременность, объясняя это тем, что в противном случае дети, рожденные этими женщинами, могут в будущем стать врагами мусульман.

В современной культуре ислама прецеденты разрешений абортов после изнасилования не вполне мотивированы интересами самих женщин. Великий египетский шейх Наср Фарид Вазел утверждал, что вместе с правом доступа к абарту изнасилованные женщины должны иметь доступ к хирургии, восстанавливающей девственную плеву, чтобы вернуть брачную правоспособность, поскольку в культуре многих народов заложен традиционный взгляд, что женщина, вступающая в брак, должна быть девственной. [5]

Также в 1998 году великий шейх аль-Азхара в Египте М.Тантави издал фетву, разрешающую аборт незамужним женщинам, которые подверглись изнасилованию, [6] хотя по закону аборт в Египте допускается лишь в случае угрозы жизни женщины. В 2004 году М.Тантави одобрил законопроект, легализующий аборт после изнасилования, однако, закон не был принят. М.Тантави вопреки традициям, считал, что аборт после изнасилования может совершаться даже спустя 120 дней от зачатия. Такое мнение вызвало возражения других улемов. В частности, муфтий Египта Али Гомаа осудил это как нарушение запрета Корана «убивать невинные души», указав, что младенец после 120 дней от зачатия уже получил душу. [7]

Из этого следует, что в Исламе не принято делать аборт, если только он не подпадает под одну из упомянутых в фетве категорий в зависимости от мазахаба.

⁷ Тафсир Абу Абдуллах Абдуррахман ибн Насир ас-Саади, сура Аль-Ан'ам, аят 151

⁸ Коран: Перевод смыслов и комментарии И.Пороховой, сура 23: Верующие, аяты 12-14

Исследования фетв, применительно к аборту показывают различия в подходах ученых различных суннитских мазхабов по этому вопросу.

У последователей ханафитского мазхаба мнения о дозволенности аборта разделились. Одни считают, что прерывание беременности до того, как у плода сформировались части тела - до 120-дневного срока, является разрешённым. Другая группа факихов высказалась против аборта на любом сроке беременности, посчитав это запретным в исламе. Сторонники запрета настаивают, что без особых причин совершать аборт до указанного срока не дозволено.

Маликитские улемы рассматривают аборт как убийство, даже провоцирование выкидыша на любом сроке беременности они приравнивают к греху. По их мнению, эмбрион с момента зачатия уже является живым. Хотя такое действие по тяжести не приравнивается к убийству человека, оно является греховным.

В шафиитском мазхабе прерывание беременности разрешено в первые 40 дней после зачатия, если имеются медицинские противопоказания, подтверждённые двумя независимыми врачами мусульманами. Также должно быть согласие обоих супругов на проведение аборта. После указанного срока аборт запрещён.

Факихи ханбалитского мазхаба придерживаются того же мнения, что и шафииты, проведение аборта через 40 дней после зачатия запрещено. Между тем, ряд ханбалитских улемов разделяют мнение ханафитов о том, что прерывать беременность можно до того, как плод приобрёл человеческий облик, т.е. до четырёхмесячного срока. [8]

На основе изложенного, можно констатировать, что ислам одобряет аборт в строгих условиях, таких как опасность для жизни матери, врожденный дефект и деформация плода или, если беременность является результатом греха.

Ислам учит принятию и подчинению воле Аллаха в жизнедеятельности, особенно в вопросах жизни и смерти.

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كُنَّا مُؤَجِّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَعَجُزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٦٥﴾

«И каждая душа познает смерть лишь с дозволения Аллаха, и срок ей установлен в (Вечной) Книге. И кто награды в этой жизни пожелает, вознаградим Мы их сейчас, а кто захочет получить ее в той жизни, тому Мы воздадим потом, - Мы воздадим всем благодарным»⁹.

⁹ Коран: Перевод смыслов и комментарии И. В. Пороховой, Сура 3: «Семейство Имран», аят 145

Исламская религия также учит через хадисы Пророка Мухаммада о важности сохранения хорошего здоровья и поиска лекарства от любой болезни. В частности в «Сахих аль-Бухари» указывается, что «Аллах создал болезнь, и Он сделал для каждой болезни лечение». [9]

Несмотря на нынешнее развитие медицины некоторые болезни все еще исследуются медиками и, в некоторых случаях, ввиду бесполезности лекарств, вынуждают врачей принимать решения о DNR¹⁰. По данному поводу, исламские факихи Саудовской Аравии после долгих дискуссий в 1988 году издали фетву, которая гласит о следующем -

«Рекомендуется, когда неизлечимо больной пациент страдает от сердечного или респираторного приступа или, когда пациент находится в вегетативном состоянии, и с медицинской точки зрения доказано, что любые усилия будут бесполезны, три опытных врача должны решить вопрос о применении DNR. С семьей пациента не следует консультироваться в процессе принятия этого решения, поскольку у них нет квалификации для определения такой необходимости». [10]

Тем самым, вышеуказанная фетва дает разрешение принять решение о DNR на основе консенсуса трех опытных врачей.

Однако, на практике большинства саудовских больниц эта процедура включают в себя то, что после документирования решения о DNR лечащий врач должен проинформировать пациента/или наиболее подходящего члена семьи о положении больного объяснив причины и доказательства без использования медицинских терминов.

Вопреки допустимости принятия решения о DNR в Исламе, эвтаназия¹¹ запрещена во всех случаях и без каких-либо исключений, поскольку она мешает воле Аллаха и predetermined Богом времени смерти каждого человека. Кроме того, это считается самоубийством, что также запрещено, поскольку показывает отчаяние человека и неверие в Аллаха.

Одним из достижений современной медицины является искусственное оплодотворение – ЭКО¹².

¹⁰ Эта английская медицинская аббревиатура означает Do Not Resuscitate, что переводится как «не реанимировать» или «разрешить естественную смерть».

¹¹ Эвтаназия — практика прекращения жизни человека, страдающего неизлечимым заболеванием и испытывающего вследствие этого заболевания невыносимые страдания, по его просьбе.

¹² Экстракорпоральное оплодотворение (от лат. extra — снаружи, вне и лат. corpus — тело, то есть оплодотворение вне тела, сокр. ЭКО) — вспомогательная репродуктивная технология, чаще всего используемая в случае бесплодия. Во время ЭКО яйцеклетку извлекают из организма женщины и оплодотворяют искусственно в условиях «in vitro» («в

В 1980 году Великий муфтий Египта издал первую фетву по вопросу ЭКО, которая включает в себя ряд условий.

Во-первых, допускается искусственное оплодотворение половой клеткой мужа, и родившийся результате ребенок считается законным потомком пары;

Во-вторых, если яйцеклетка жены и половая клетка её мужа взяты и помещены в матку жены – это действие является допустимым при условии, что оно проводится по медицинскому показанию и проводится опытным врачом;

В-третьих, если половая клетка взята у третьей стороны, действие является запрещенным. Брак – это договор между мужем и женой и размножение разрешено только между этой парой. Использование третьей стороны равносильно супружеской измене.

В-четвертых, оплодотворение ребенка незаконным путем с помощью врача не допускается. Ребенок, родившийся таким образом, будет считаться незаконнорожденным.

В-пятых, если брачный договор закончился из-за развода или смерти мужа/жены, медицинский процесс ЭКО запрещен. [11]

Современный исламский богослов из Египта, президент Международного союза мусульманских учёных Юсуф Аль-Карадави, высказал свое мнение по поводу ЭКО – «Ислам защищает родословную, запрещая прелюбодеяние, блуд (зина), и законное усыновление, таким образом сохраняя однозначное определение семейной линии – родства без какого-либо постороннего элемента. Запрет также касается искусственного оплодотворения, если донором не является муж». [12]

Тем самым, в своей фетве он определил, что процесс искусственного оплодотворения через донорскую половую клетку не допускается и представляет собой супружескую измену.

В случае, если есть необходимость и размножение не может быть осуществлено естественным путем, ЭКО допускается при трех условиях:

1. «Оплодотворение должно осуществляться с помощью половой клетки мужа. Не допускается использование половой клетки кого-либо, кроме мужа, для оплодотворения;

2. Сбор половой клетки у мужчины должен осуществляться допустимым образом, без участия посторонних, кроме как своей супруги;

3. После оплодотворения яйцеклетку следует поместить в матку жены. Запрещается помещать её

пробирке»), полученный эмбрион содержат в условиях инкубатора, где он развивается в течение 2-5 дней, после чего эмбрион переносят в полость матки для дальнейшего развития.

в матку любой другой женщины ни при каких обстоятельствах, потому что это включает в себя введение половой клетки мужчины в матку женщины, которая не является его женой». [13]

Последнее условие определяет, что в суннитском исламе запрещено суррогатное материнство.

Анализ вышеуказанных фетв показывает, что донорство мужской клетки чужого человека в суннитских мазхабах категорически запрещено и равносильно супружеской измене. Концепция и толкование искусственного оплодотворения среди мусульман-суннитов очень разнообразны. Они применяются во многих мусульманских странах кроме Ирана, Ирака и Ливана, где преобладают шииты.

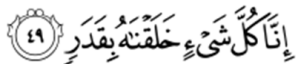
В шиитском направлении ислама данный вопрос трактуется иначе. Так, согласно фетве высшего руководителя Ирана Аятоллы Али Хуссейна Хаменеи, в исламе разрешается использование донорских технологий. Он отметил, что как донор, так и бесплодные родители должны соблюдать религиозные кодексы, касающиеся воспитания детей. Согласно его фетве, ребенок, родившийся от донора может быть рожден, и его бесплодные родители будут считаться приемными родителями. Другой шиитский улем Аятолла Джаннати, в своей фетве отметил – «оплодотворение женщины мужской клеткой ее мужа допустимо, но для этого нужно избегать незаконных средств. Нельзя оплодотворять женщину мужской клеткой кого-то другого, кроме ее мужа. Подобное донорство разрешается в случае бесплодия мужа, если он согласен, а также не запрещенными путями. Если женщина оплодотворяется мужской клеткой кого-то, кроме ее мужа, отцом ребенка будет считаться донор, а женщина, которая рождает – матерью». [14]

Искусственное оплодотворение – это новый процесс зачатия ребенка, который невзирая на противоречья в исламской юриспруденции приспособляется и развивается среди мусульман. Как видно из анализа, в исламском праве практика ЭКО допустима, однако донорство в процессе искусственного оплодотворения в суннитских мазхабах запрещено. Главной причиной запрета донорства в ЭКО является шариатский брак, т.е. никах между мужчиной и женщиной, и третье лицо не может встать между ними. В шариате, помощь в брачных вопросах считается разрушением доверия никаха. Еще одной причиной недопустимости этого является – оригинальность родителей. Ребенок, рожденный с помощью донора, не является настоящей кровью мужа, что создает много расхождений в вопросе о его законности, и, следовательно, отцовской привязанности и любви к ребенку. [15]

После развития ЭКО, современная медицина добилась способов, позволяющих парам выбрать пол будущего ребенка, что производится путем генетического вмешательства. Таким образом, пары могут иметь мальчика или девочку в соответствии с их желаниями.

По данному поводу в 2009 году в Diyanet Турции поступил вопрос о соответствии этой процедуры исламской религии, на что была выпущена следующая фетва –

Это процедура нарушает естественное равновесие людей и волю Божью, о чем свидетельствует следующий аят Священного Корана -



«Поистине, Мы в должной мере сотворили всякую вещь»¹³

Исходя из этого, ханафитские улемы Турции считают, что вмешательство в гены для изменения пола ребенка и дозволение выбора парам пола ребенка в соответствии с их желаниями, является недопущенным в Исламе, так как это нарушает естественный баланс. [16]

Уже в XIII-веке появились записи о том, что мусульманские хирурги практиковали трансплантацию зубов между пациентами. Врачи практиковали ауто трансплантацию¹⁴, чему они научились у других народов, в частности и индийцев. Ранее, в течение 1950–1970-х годов были изданы множества фетв о том, что пересадка органов является запретным в исламе на том основании, что эта процедура нарушает святость человеческого тела и что только Аллах является владельцем всего, включая человеческого тела. [17]

К примеру, запретные фетвы улемов аравийского полуострова были основаны на следующем аяте из Священного Корана -

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا



«Не надо следовать тому, чего не знаешь, - поистине, (за каждый твой неверный шаг) твой слух, и зрение, и сердце будут ответ держать (перед Ним)»¹⁵.

Саудовский богослов и толкователь Корана Абу Абдуллах Абдурахман ибн Насир ас-Саади (1889-

1957 гг.) разъясняет этот аят следующим образом - «Не руководствуйся тем, что не подтверждается ясными знаниями, а говори и делай только то, в чем ты уверен. Не думай, что совершенные тобой деяния будут преданы забвению. И не думай, что ты не увидишь от них ни пользы, ни вреда. Напротив, слух, зрение и сердце — все будет призвано к ответу. И если рабу Божьему известно, что он будет призван к ответу за свои слова и поступки и будет отчитываться за то, как он воспользовался телом, которое было сотворено для поклонения Аллаху, то он обязан готовиться к этому допросу. Для этого он должен посвятить себя поклонению Ему, искренне служить Ему одному и воздерживаться от всего, что ненавистно Ему».

Смысл этого аята подразумевает, что тело должно быть целым в день суда. Кроме того, часто упоминался хадис Пророка о том, что «перелом костей мертвого человека подобен ломанию костей живого человека». Были также опасения, что эта операция была экспериментальной и представляла значительный риск для живых доноров и пациентов.

В современном мире, меньшинство исламских улемов следуют таким фетвам как постановление египетского шейха Мухаммада Метвали Аш-Шараavi¹⁶ согласно которой «практика трансплантации органов является богохульством, поскольку никто не имеет права пожертвовать своими органами, потому что они всего лишь хранители тела, которое принадлежит Аллаху». [18]

С ростом процента успешных операций по пересадке органов, растет признание того, что процедура трансплантации органов допустима в исламе. Этому свидетельствуют множество изданных фетв современных улемов начиная с середины XX-века, которые допускают донорство и трансплантацию органов. Большинство мусульманских ученых и юристов, принадлежащих к различным школам исламского права, при решении подобных медицинских вопросов отдавали приоритет принципу приоритета спасения человеческой жизни невзирая на иные аргументы. К примеру, в 1959 году Великий муфтий Египта Шейх Хасан Мамун своей фетвой санкционировал пересадку роговицы¹⁷ трупов непознанных лиц, а также тех, кто завещал это перед смертью. [19] В 1966 году, его преемник шейх Ху-

¹³ Коран: Перевод смыслов и комментарии И. В. Пороховой, Сура 54: Луна, аят 49

¹⁴ Ауто трансплантация это пересадка органов и тканей в пределах одного организма. <https://dic.academic.ru/dic.nsf/medic/9184>

¹⁵ Коран: Перевод смыслов и комментарии И. В. Пороховой, сура 17: «Ночной перенос», аят 36

¹⁶ Мухаммед Метвали Аш-Шараavi (1911-1998 гг.) исламский ученый, бывший министром фондов Египта. Он был назван одним из самых популярных и успешных исламских проповедников Египта в 1970-х, 1980-х и 1990-х годах.

¹⁷ Роговица (лат. cornea, роговая оболочка) — передняя наиболее выпуклая прозрачная часть глазного яблока, одна из светопреломляющих сред глаза. <https://dic.academic.ru/dic.nsf/ruwiki/81308>

рейди издал фетву разрешающую трансплантацию других органов человека. [20] В 1973 году Великий муфтий Шейх Хатер издал фетву, позволяющую использовать кожу с неопознанного трупа. [21] В 1979 году Великий муфтий Гад аль-Хак санкционировал донорство органов живых людей, если это не причиняет им никакого вреда, и при условии, что эти органы были пожертвованы добровольно, ради Аллаха и человеческого братства. Он также санкционировал использовать органы трупов при условии наличия завещания или согласия родственников погибшего. В случае неопознанных трупов необходимо получить разрешения органов безопасности до извлечения органов. [22]

Постоянный комитет по научным исследованиям и фетвам Саудовской Аравии в 1978 году по результатам проведенных исследований также издал фетву, разрешающую пересадку роговицы.

Верховный исламский совет Алжира санкционировал трансплантацию органов в 1972 году, а в Малайзии по итогам Международной исламской конференции была издана фетва, разрешающая трансплантацию. [23]

Верховный совет улемов КСА в 1982 году своей фетвой, единогласно санкционировал ауто-трансплантацию. Эта фетва также разрешала пожертвование органов как живыми, так и мертвыми, которые сделали завещание или с согласия их родственников-мусульман. [24]

Вопрос о смерти мозга¹⁸ впервые обсуждался на второй Международной конференции исламских юристов, состоявшейся в Джидде в 1985 году, однако какого-либо решения по данному вопросу принято не было. На четвертой Международной конференции исламских юристов (Джидда, КСА, 1988 год) была принята резолюция за № 26 (1/4), согласно которой смерть мозга, приравнивалось к сердечной и респираторной смерти.

Резолюция называется «О трансплантации органов из тела (мертвого или живого) человека в тело другого человека». Текст этого документа выглядит в следующем образе - «Совет, проводящий свою 4-ю сессию в Джидде 6-11 февраля 1988 года, рассмотрев юридические и медицинские исследовательские работы, направленные в Академию по вопросу «Пересадка органов из тела (мертвого или живого) человека в тело другого человека, признает актуальность этого вопроса и очевидность благодаря научно-техническому прогрессу. Несмотря

на свою доказанную эффективность и положительные результаты, в некоторых случаях были обнаружены вредные психологические и социальные последствия. При рассмотрении соблюдены основные принципы и цели шариата, направленные на обеспечение благополучия и достоинства людей или группы лиц, а также призыв к состраданию и альтруизму. Подведя итоги, касающиеся этой темы Совет постановляет (следующее):

Определение и классификации. Во-первых, орган должен означать любую часть человеческого тела - ткани, клетки, кровь и т.д., в т.ч. роговицу, независимо от того, является ли она частью тела или удалена из него. Во-вторых, полезность этого процесса является эффективной для пациента, которая позволяет ему остаться в живых или восстановить основную функцию своего тела. В-третьих, форму пересадки можно разделить следующим образом «пересадка органа из организма живого человека», «пересадка органа из тела умершего человека», «пересадка органа от плода».

Первая форма - пересадка органа из тела живого человека при следующих условиях:

а) Пересадка органа из одной части тела в другую часть того же тела.

б) Пересадка органа от тела живого человека другому.

Вторая форма - пересадка органа из тела умершего человека, следует отметить, что смерть может принимать две формы:

1. Когда все функции мозга полностью прекращаются и никакое медицинское вмешательство не может изменить ситуацию.

2. Когда сердце и дыхательная система полностью останавливаются, и никакое медицинское лечение не сможет переломить ситуацию.

Третья форма - пересадка от плода:

Пересадка плода может быть выполнена в трех случаях:

– самопроизвольный аборт¹⁹

– Медикаментозный²⁰ или криминальный аборт²¹

– Экстракорпоральное оплодотворение – ЭКО

Совет постановляет:

Первое – орган может быть пересажен из одной части тела в другую часть того же тела, при

¹⁹ самопроизвольный аборт — самопроизвольное патологическое прерывание беременности, выкидыш.

²⁰ Медикаментозный аборт — безопасный и эффективный метод искусственного прерывания нежелательной беременности на ранних сроках, не требующий хирургического вмешательства.

²¹ Криминальный аборт - прерывание беременности самой женщиной или другим лицом, произведенное вне лечебного учреждения.

¹⁸ Смерть мозга — состояние, когда происходит гибель головного мозга, при этом с помощью реанимационных мероприятий искусственно поддерживается функция сердца, кровообращение и дыхательная деятельность, создающие видимость жизни.

условии, что установлено, что польза от этой операции перевешивает вредные последствия. Целью этой операции должно быть замена утраченного органа, изменение его формы, восстановление его функции, исправление дефекта или устранение порока развития, являющегося источником душевных страданий или физической боли.

Второе – орган может быть пересажен из тела одного человека в организм другого человека, если такой орган регенерируется, к примеру кровь, кожа. В этом случае предусматривается, что донор должен быть юридически компетентным и что необходимо должным образом учитывать условия, установленные шариатом в этом вопросе.

Третье – допускается пересадка из части тела органа, который был удален из-за недостатка здоровья, такого как рогавица, если из-за болезни пришлось удалить глаз.

Четвертое – запрещается переносить от живого человека другому жизненно важный орган, без которого донор не может остаться в живых.

Пятое – запрещается пересаживать живому человеку орган другого человека, отсутствие которого лишает донора основной функции его тела. Однако, если эта трансплантация влияет только на часть основной функции, то этот вопрос все еще находится на рассмотрении, как объясняется в пункте 8 ниже.

Шестое – допускается пересадка органа из тела умершего человека, если это необходимо для поддержания жизни пациента или если он восстанавливает основную функцию своего тела, если это было разрешено умершим до его смерти или его наследниками после его смерти или с разрешения соответствующих властей, если покойный не был опознан или не имеет наследников.

Седьмое – следует отметить, что в предыдущих случаях разрешение на проведение трансплантации органов обусловлено тем, что оно не делается на коммерческих основаниях (продажа органа), поскольку ни при каких обстоятельствах орган человека не может быть продан. Тем не менее, расходы, которые несет человек в поисках органа или добровольной компенсации в знак признательности, все еще находятся на рассмотрении.

Восьмое – все случаи и формы, кроме упомянутых выше, которые имеют отношение к этой проблеме, все еще находятся на рассмотрении и исследовании. [25]

Эта фетва открыла путь к расширению проектов по трансплантации органов, которые до этого были ограничены живыми донорами. В Саудовской Аравии и в Кувейте были развернуты кампании по донорству органов от умерших людей. [26]

Как указано выше, сегодня подавляющее большинство фетв со всего мира одобряют трансплантацию органов, если этот процесс проводится в установленных пределах шариата. «То, что в пределах» породило определенные этические исламские оговорки. Именно из-за этих этических оговорок возникают некоторые незначительные различия мнений у исламских факихов. В частности, «определение лица или лиц, которые компетентны утвердить момент смерти для извлечения органа (врач-мусульманин или не мусульманин, хирург с или без юриста?)», «как лучше всего сохранить святость тела, когда орган удален», «должны ли доноры органов быть мусульманами», «могут ли донорами быть грешники, например, осужденные за тяжкие преступления», «может ли мусульманин пожертвовать орган не мусульманину и наоборот», «может ли орган мужчины быть пересажен женщине и наоборот», «может ли ближайший родственник дать разрешение на трансплантацию органа погибшего», «позволено ли создание банка донорских органов» и «могут ли органы быть проданы».

Последний вопрос является довольно спорным среди исламских юристов, так как многие из них постановляют, что продажа человеческих органов нарушает правила достоинства и чести человека, что делает его недопустимым для мусульман.

К примеру, согласно фетве Исламского религиозного совета Сингапура, мусульмане могут жертвовать органы немусульманам на основе того, что ислам выступает за добро и сочувствие ко всем творениям Аллаха. Эта фетва основана на вышеприведенном аяте Священного Корана (сура 5 аят 32).

Вместе с тем, Ю. Аль-Карадави трактует вопрос трансплантации органов немного иначе, так «если оба - мусульманин и немусульманин, нуждаются в донорском органе или крови, то мусульманин должен быть в приоритете, опираясь на следующий аят из Священного Корана -

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْتِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧٦﴾

«Муж и жена, кто уверовал (в Аллаха), друзья и покровители друг другу. Они к добру друг друга побуждают, удерживают от дурного, молитву совершают по часам, и очистительную милостыню правят, и повинуются Аллаху и посланнику Его. К ним будет милостив Аллах, - могуч и мудр Он (безмерно)!»²²

²² Коран: Перевод смыслов и комментарии И. В. Пороховой, Сура 9: «Покаяние», аят 71

В соответствии с его рассуждением, мусульманин должен иметь приоритет над «грешным» и «немусульманином», также как в приоритете родственные узы, [27] о чем указано в следующем аяте Священного Корана -

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٦١﴾

«А те, которые уверовали после, и к вам в изгнание переселились, и вместе с вами воевали за Господню веру, - они (в правах) - одни из вас. Носители же кровного родства (В своих правах) друг другу ближе, (Как значится в Писании Господнем), - Аллах, поистине, о всякой вещи знает!»²³

В 2012 году в Управление по делам религии Турции (Diyanet) поступил вопрос – «Можно ли трансплантировать матку мертвой женщины?», на которую была издана фетва, которая гласит, что факхами Diyanet установлено, что матка играет роль контейнера, который обеспечивает среду для развития плода и она не оказывает генетическое воздействие, в связи с чем её трансплантация является дозволенным. Тем не менее, Diyanet подчеркивает, что процессы, которые обеспечивают прямую генетическую транзитивность, такие как трансплантация яиц, не допустимы. [28]

Тем самым можно отметить, что с точки зрения человеческой жизни, пересадка органов имеет огромное значение, так как не существует какой-либо альтернативы этому методу.

Поскольку пересадка органов является сравнительно новым и не имеющим альтернативы методом, то некоторые из улемов негативно относятся к этому, однако современные исламские организации и институты считают пересадку органов дозволенной при соблюдении определенных условий. Как указано выше практически все центры по изданию фетв вынесли решения о дозволенности пересадки органов. Чтобы пересадка органов от умершего человека была разрешена, необходимо соблюдение следующих условий -

– опытные врачи должны вынести решение, что пересадка органов является единственным средством выздоровления для больного;

– врачи должны быть уверены в том, что пересадка органов поможет больному человеку;

– умерший человек перед смертью должен оставить завещание, разрешающее пересадку его органов после смерти;

– донор органов должен быть признан мертвым, как с точки зрения медицины, так и с точки зрения религии;

– нельзя продавать донорские органы или обменивать их на что-либо;

– человек, которому пересаживаются органы умершего, должен заявить о своем согласии.

Что же касается пересадки органов от живого человека, то необходимо соблюсти следующие условия – «доктора должны подтвердить, что изъятие органов у донора не нанесет вреда его здоровью», «изъятие органа не должно нести опасности жизни донора» и «органы не должны продаваться, не должно преследоваться иных корыстных интересов». [29]

Хирургическое вмешательство, предпринятое для устранения внешнего дефекта или отклонения, направленная на улучшение качества жизни, была признана допустимой в целом ряде фетв по всему миру.

Противоречие в этом вопросе существует в той пластической или косметической хирургии, которая проводится ради повышения привлекательности человека, что как правило приравнивается к украшениям.

Шейх Атия Сакр из египетского Дома фетв издал фетву, согласно которой, существует разница между пластической хирургией направленной на облегчения страданий, таких как в случае «пересадки кожи, удаления шрамов после полученной раны и фиксации кости», и косметической хирургией, которая используется для «изменения Творения Аллаха» в попытке выглядеть более красиво, например, увеличение или уменьшение размера груди, подтяжка лица, уплотнение расстояния между зубами (в случае если это только для украшения), уменьшение размера или изменение формы губ и носа. Первое, по его мнению, является допустимым, но второе запретным в исламе, потому что такие процедуры изменяют создание Аллаха». В своей фетве, шейх А.Сакр основывался на следующем аяте из Священного Корана -

وَلَا ضَلَالَتَهُمْ وَلَا مَيْتَنَهُمْ وَلَا مُرْتَهُمْ فَلْيَبْتَكَنْ إِذَا بَاتَ الْأَنْعَمَ
وَلَا مُرْتَهُمْ فَلْيَعْبِرْ خَلَقَ اللَّهُ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ
دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿١١٩﴾

«И совращу их с (Твоего) пути, и возбужу у них (порочные) желанья, и прикажу обрезать уши у скота, и прикажу творение Господне безобразить! Кто Сатану себе в заступники берет, минуя Бога, себя на явную погибель обрекает»²⁴.

Тем самым, автор этой фетвы считает, что такое украшение является деянием сатаны. Другие

²³ Коран: Перевод смыслов и комментарии И. В. Пороховой, Сура 8: «Военные трофеи», аят 75

²⁴ Коран: Перевод смыслов и комментарии И. В. Пороховой, Сура 4: «Женщины», аят 119

улемы ссылаются на хадисы, рассказывающие о том, как Пророк «проклинал» женщин, изменивших свою внешность татуировками, выщипыванием бровей и раскалыванием зубов, поскольку они меняли Божье творение.

Между этими двумя позициями есть нюансная зона, и многие люди обращаются за помощью к улемам для конкретизации ситуации. Например, допустима ли ринопластика²⁵, если у человека очень большой нос, который прекрасно функционирует, но вызывает смущение, низкую самооценку, депрессию и даже паранойю? Может ли человек, страдающий ожирением и не способный похудеть с помощью диеты и физических упражнений, что создает ему или ей риск для более поздних проблем со здоровьем или депрессии, провести операцию «шунтирования желудка»?²⁶ Выпущенная фетва будет адаптирована к конкретному заданному вопросу, и, по результатам проверки, улем, выражая свое мнение, примет решение, исходя из предположения, что факты в вопросе верны. Возникает закономерность, если вопрос сформулирован как проблема вызывающая психологические или физические нарушения, косметическая процедура обычно считается допустимой, но там, где мотивация представляется тщеславием, это будет запретным в исламе.

Некоторые фетвы также объясняют, что если операция попадает в категорию запрещённых деяний в исламе, то мусульманский врач, который проводит ее для пациента-мусульманина или немусульманина, совершает незаконное действие в соответствии с исламским законодательством. [30]

В 2009 году в турецкий Diyanet поступил вопрос – «Возможно ли лечение заболеваний биоэнергетикой?»²⁷, на который была издана следующая фетва – «Магия – это совокупность лжи и клеветы, которые используются для влияния и заблуждения людей, скрывая истинную причину события. В этой связи лечение магией является запретным в Исламе. Однако, если биоэнергетика может быть полезна для людей и некоторые болезни можно лечить этим способом, то это не противоречит Исламу. Продолжающиеся исследования пока не выявили каких-либо доказательств, могущих за-

претить или дозволить применение этого способа лечения». [31]

Анализ вышеуказанных вопросов демонстрирует насколько исламское право позволяет мусульманам применять достижения современной медицины. За исключением некоторых моментов, фетвы всех четырех мазхабов суннитского направления идентичны.

К примеру, по вопросу аборта все суннитские направления запрещают аборт, если только это не обусловлено некоторыми обстоятельствами, которые различаются в зависимости от мазхабов.

Так, центры по изданию фетв, основанные на ханафитской школе, по вопросу аборта, имеют противоречия между собой. Одни считают, что прерывание беременности до 120-дневного срока, является разрешённым, другие заявляют, что аборт запрещен на любом сроке беременности.

В мусульманских странах северной Африки, где население придерживается маликитской школы, центры по изданию фетв рассматривают аборт как убийство и приравнивают даже провоцирование выкидыша на любом сроке беременности к греху, равному убийству человека.

Центры фетв, основанные на шафиитском мазхабе ограничивают срок дозволенности аборта в первые 40 дней после зачатия, если имеются медицинские противопоказания, подтверждённые двумя независимыми врачами мусульманами и согласие обоих супругов. Саудовские центры по изданию фетв (ханбалитский мазхаб) по вопросу аборта придерживаются неоднозначной позиции, в частности, одни придерживаются того же мнения, что и шафииты, т.е. проведение аборта через 40 дней после зачатия запрещено, другие разделяют мнение ханафитов о том, что прерывать беременность можно до четырёхмесячного срока.

Особый акцент некоторых фетв, в частности саудовских центров по изданию фетв, сделан на предостережение и избавление населения королевства от таких племенных традиций, как детоубийство, что в нынешнее время не соответствует социальной политике КСА. В Египте, Алжире, Палестине, исходя из политической целесообразности, были изданы фетвы, разрешающие делать аборт.

Особо детально фетвами многих мусульманских стран раскрыты вопросы, касающиеся естественной смерти, процедуры искусственного оплодотворения, трансплантации органов, пластической и косметической хирургии.

Исследование указанных выше вопросов и издание фетв по указанным вопросам, несмотря на ряд условий, разрешают мусульманам применять новые достижения медицины, что демонстрирует степень адаптации и модернизации исламских норм в современных условиях.

²⁵ Пластическая операция по восстановлению носа или его исправлению.

²⁶ Операция шунтирования желудка заключается в создании небольшого резервуара в верхней части желудка, способного вместить лишь совсем маленькое количество твердой пищи. Далее создается обходной путь, по которому съеденная пациентом пища минует большую часть желудка и часть тонкого кишечника.

²⁷ Биоэнергетика — совокупность теорий и практик альтернативной медицины, психотерапии и экстрасенсорики, использующих не общепринятые, а по мнению некоторых учёных псевдонаучные концепции существования «биоэнергии» или «биополя».

LITERATURA

1. The General Presidency of Scholarly Research and Ifta, Riyadh, KSA, Fatwa no. 9453, P.292. <http://alifta.com/Search/ResultDetails.aspx?lang=en&view=result&fatwaNum>
2. D. Al Husseini, «The Implications of Religious Beliefs on Medical and Patient Care», 14.11.2011, University of Pennsylvania, p. 17
3. «Islamic teachings on abortion», 07.09.2009, BBC, https://www.bbc.co.uk/religion/religions/islam/islamethics/abortion_1.shtml
4. M.Albar, «Induced abortion from an Islamic perspective: is it criminal or just elective?», DM, FRCP (London), 2001 Sep-Dec; 8(3): 25–35.
5. Е.Преображенская: «Ислам и аборт» 12.01.2018 г. «Записки бунтаря Авторский блог Елены Преображенской», <https://preobrazhenskaya.wordpress.com/2018/01/12/>
6. N.Shameen «The future of abortion rights in Islam», 2.09.2013, OpenDemocracy, <https://www.opendemocracy.net/en/5050/future-of-abortion-rights-in-islam/>
7. C.Glasse, H.Smith. New Encyclopedia of Islam: «A Revised Edition of the Concise Encyclopedia of Islam», AltaMira Press, 2001. P. 18-19
8. «Допускается ли в Исламе делать аборт?», 17.04.2017 г. <https://islam.global/semya/deti/abort/>
9. A.al-Bukhari, M.Ismail. “Sahih al Bukhari”, Dar Ibn Katheer, 1993. http://www.islamweb.net/newlibrary/display_book.php?idfrom=5457&idto=5457&bk_no=0&ID=3178
10. The General Presidency of Scholarly Research and Ifta, Riyadh, KSA. Fatwa 12086, <http://alifta.com/Search/ResultDetails.aspx?lang=en&view=result&fatwaNum>
11. M.Inhorn: «Islam, IVF and Everyday Life in the Middle East: The Making of Sunni versus Shi’ite Test-Tube Babies», 2006, https://www.researchgate.net/publication/233709323_Islam_IVF_and_Everyday_Life_in_the_Middle_East_The_Making_of_Sunni_versus_Shi’ite_Test-Tube_Babies
12. Y.Al-Qaradawi, «The lawful and prohibited in Islam», Al-Falah Foundation, For Translation, Publication & Distribution, <https://thequranblog.files.wordpress.com/2010/06/the-lawful-and-the-prohibited-in-islam.pdf>
13. «Ruling on in-vitro fertilization (IVF)», Publication : 05-06-2007, Islam Question & Answer, <https://islamqa.info/en/answers/98604/ruling-on-in-vitro-fertilization-ivf>
14. M.Jannati, «Select Fatwas of Ayatollah Jannati on Artificial Insemination». 29 May 30, 2017, IslamopediaOnline, <http://www.islamopediaonline.org/fatwa/select-fatwas-ayatollahjannati-artificial-insemination>,
15. M.Mehmood: «Artificial insemination in Shari’ah: a case of test-tube baby in Shari’ah and its legal status in Pakistan», Pakistan Annual Research Journal, ISSN: 1990-6579 Vol. № 53, 2017 https://www.researchgate.net/publication/323258394_ARTIFICIAL_INSEMINATION_IN_SHARI’AH_A_CASE_OF_TEST-TUBE_BABY_IN_SHARI’AH_AND_ITS_LEGAL_STATUS_IN_PAKISTAN
16. «Genlere mudahale edilerek cinsiyet belirlenmesi caiz midir?», <http://www.fetva.net/yazili-fetvalar/.html>
17. «Fatwas and surgery: how and why a fatwa may inform a Muslim patient’s surgical options», The Authors Journal compilation © 2009 Royal Australasian College of Surgeons, pp.867-871 https://www.academia.edu/14677281/Fatwas_and_surgery_how_and_why_a_fatwa_may_inform_a_Muslim_patients_surgical_options
18. A.Darwish: «Obituary: Sheikh Mohamed Mutwali Sharawi». The Independent, 19 June 1998 www.independent.co.uk/arts-entertainment/obituary-sheikh-mohamed-mutwali-sharawi-1165880.html
19. Dar Allfta Almisryah, Al-Fatwa Allslamiyah, Cairo: The Supreme Islamic Council, Ministry of Endowment, Fatwa of Sheikh Hassan Maamoon (No. 1065, 9 June 1959), 1982;7:2552.
20. там же, 1982;6:2278-82
21. там же, 1982;7:2505-7
22. там же, 1983;10:3702-15
23. Abu Ziad B. Attashrith Al Gothmani Wanagel Watta’weed Allnsani. Journal, magazine: Majalat Majmah Al Fiqh Al-Islami, Jeddah: Organization of Islamic Conference; 1988; 1:145-6.
24. Saudi Grand Ulema. Fatwa No. 99 dated 6/11/1402H (25 August 1982). Journal, magazine: Majalat Al Majma Al Fiqhi: International Islamic Fiqh Academy.
25. Resolutions and Recommendations of the Council of the Islamic Fiqh Academy 1985-2000, Resolution № 26 (1/4) 1988. p. 51-54
26. M.Albar: «Organ transplantation: A Sunni Islamic perspective», Medical Ethics Center, International Medical Center, Jeddah, Saudi Arabia
27. «Fatwas and surgery: how and why a fatwa may inform a Muslim patient’s surgical options», The AuthorsJournal compilation © 2009 Royal Australasian College of Surgeons, pp.867-871 https://www.academia.edu/14677281/Fatwas_and_surgery_how_and_why_a_fatwa_may_inform_a_Muslim_patients_surgical_options
28. «Разрешена ли в Исламе пересадка и донорство органов?» 30 декабря 2014 г. Islam-Today. <https://islam-today.ru/veroucenie/vopros-otvet/razresena-li-v-islame-peresadka-i-donorstvo-organov/>
29. “Kadavradan rahim nakli yapilmasi caiz midir?”, <http://www.fetva.net/yazili-fetvalar/kadavradan-rahim-nakli-yapilmasi-caiz-midir.html>
30. «Fatwas and surgery: how and why a fatwa may inform a Muslim patient’s surgical options», The AuthorsJournal compilation © 2009 Royal Australasian College of Surgeons, pp.867-871 https://www.academia.edu/14677281/Fatwas_and_surgery_how_and_why_a_fatwa_may_inform_a_Muslim_patients_surgical_options
31. «Bioenerji ile hastaliklarin tedavisi?», <http://www.fetva.net/yazili-fetvalar/bioenerji-ile-hastaliklarin-tedavisi.html>