

ХОДЖА АХРАР – СТОРОННИК МИРА И СОГЛАСИЯ МЕЖДУ ЛЮДЬМИ

ХОЖА АХРОР – КИШИЛАР ЎРТАСИДА ТИНЧЛИК ВА ҲАМЖИХАТЛИК ТАРАФДОРИ

KHOJA AHRAR - PEACE SUPPORTER AND CONSENT BETWEEN PEOPLE

Nematullo MUKHAMEDOV

INTERNATIONAL ISLAMIC ACADEMY OF UZBEKISTAN

Department History and Source

Studies of Islam-IRCICA

Doctor of Historical Sciences

11, A.Kadiri, Tashkent, 100011, Uzbekistan

n.mukhamedov@iiau.uz

DOI: 10.47980/IIAU/2023/2/1

Аннотация: В статье речь идёт о деятельности Ходжи Ахрара (XV в) как предводителя тариката накибандия, в частности, о его заботе о жизни простых людей (передача им земли, сокращения взимаемых налогов), примирении Темуридов при их споре и т.д.

Ходжа Ахрар являлся одним из выдающихся лидеров суфийского тариката накибандия, а также крупнейшим политическим деятелем и обладателем одного из самых значительных состояний своего времени. С его именем тесно связано начало активизации политической и экономической деятельности братства накибандия и распространение его идеологии за пределы Центральной Азии.

Ходжа Убайдулла Ахрар - один из великих деятелей XV века, видный мурид ордена Накибанди, оставивший большой след в общественно-политической, экономической и идеологической жизни своего времени. В этот период слава о нем распространилась не только в Маварауннахре, но и в широком географическом регионе, включая Хорезм, Дашти Кыпчак, Хорасан и Индию. Репутация Хаджи Ахрара была настолько высока среди тимуридских правителей Султана Абу Саида Мирзы и его сына Султана Ахмеда Мирзы, что они не спешили решать ни один вопрос, не воспользовавшись советом своего мурида.

Ходжа Ахрар был отмечен не только правителями, но и известными учеными и писателями его времени, такими как Ходжа Фазлуллах Абуллайси, Саъиддин Кашгари, Саид Касим Анвар, Абдурахман Джами, Алишер Навои и другие. Ходжа Ахрар был известен и как «муриди афок» (выражение Алишера Навои). Ему посвящались произведения, возмечивавшие его имя.

В статье предоставлена информация о миротворческой деятельности Хаджи Ахрара, его

роли в распространении среди людей идей преданности, щедрости, милосердия и доброты.

Ключевые слова: Ходжа Убайдулла Ахрар, Багистан, суфизм, Накибандия, тарикат (орден), щедрость, сторонник мира и согласия, милосердия и доброты.

Annotatsiya: Maqolada Xoja Ahrorning (XV asr) Naqshbandiya tariqatining yetakchisi sifatidagi faoliyati, xususan, oddiy odamlarning hayoti haqida qayg'urish (ularga yer berish, undiriladigan soliqlarni kamaytirish), temuriylar o'rtasidagi janjaldagi yarashtirish va boshqalar.

Xoja Ahror Naqshbandiya tariqatining ko'zga ko'ringan rahnamalaridan biri, shuningdek, eng yirik siyosiy arbob va o'z davrining eng katta boyliklaridan birining sohibi bo'lgan. Uning nomi Naqshbandiya tariqatining siyosiy-iqtisodiy faoliyatining faollashishi va mafkurasining Markaziy Osiyo chegaralaridan tashqariga tarqalishi bilan chambarchas bog'liq.

Xoja Ubaydulla Ahror XV asrning buyuk siymolaridan biri, naqshbandiya tariqatining ko'zga ko'ringan murshidi, o'z davrining ijtimoiy-siyosiy, iqtisodiy va mafkuraviy hayotida katta iz qoldirgan. Bu davrda uning shuhrati nafaqat Movaraunnahrda, balki keng geografik mintaqada, jumladan, Xorazm, Dashti Qipchoq, Xuroson va Hindistonda ham tarqaldi. Temuriylar hukmdorlari Sulton Abu Said Mirzo va uning o'g'li Sulton Ahmad Mirzo o'rtasida Xoja Ahrorning obro'-e'tibori shu qadar baland bo'lganki, ular o'z murshidlari maslahatidan foydalanmasdan biron-bir masalani hal qilishga shoshilmasdilar.

Xoja Ahror valiy XV asrning ijtimoiy-siyosiy, iqtisodiy va ma'naviy hayotida katta iz qoldirgan, naqshbandiylilik tariqatining yirik namoyandasi va nazariyotchisi bo'lgan aziz siymolardan biridir. O'sha davrning olimi ulamolari, adiblari Fazlulloh Abullays Samarqandiy, Sa'diddin Koshg'ariy, Sayid Qosim Anvor, Abdurahmon Jomiy, Alisher Navoiy va boshqalar Xoja Ahrorni «Ka'bai maqsud» (murodlar ka'basi), «Murshidi ofoq» (yoring'lik yo'lini ko'rsatuvchi pir, ustoz) deb e'tirof etganlar, unga bag'ishlab, she'rilar, dostonlar, risola va boshqa asarlar yozganlar.

Ushbu maqolada naqshbandiya tariqatining yirik siymosi Xoja Ubaydullo Ahror (1404-1491) hayoti va faoliyati o'rta asr manbalari asosida tadqiq etilgan. Xoja Ahrorning tinchliksevarlik faoliyati hamda kishilar o'rtasida mehr-oqibat, halollik, saxovat, yaxshilik kabi qadriyatlarini targ'ib qilgani tahlil etilgan.

Kalit so'zlar: Xoja Ubaydulla Ahror, Bogiston, tasavvuf, naqshbandiya, tariqat, saxovat, tinchlik va totuvlik tarafdori, rahm-shafqat va ezgulik.

Annotation: The article presents the activities of Khoja Akhrar (15th century) as the leader of the Naqshbandi tariqa, in particular, concern for the lives of ordinary people (giving them land, reducing taxes), reconciliation in the quarrel between the Timurids, etc.

Khoja Akhrar was one of the prominent leaders of the Naqshbandi tariqa, as well as the greatest political figure and owner of one of the greatest fortunes of his time. His name is closely associated with the beginning of the activation of the political and economic activities of the Nakshbandi tariqa and the spread of its ideology beyond the borders of Central Asia.

Khoja Ubaidulla Akhrar is one of the great figures of the 15th century, a prominent murshid of the Naqshbandi order, who left valuable track on the socio-political, economic and ideological life of his time. During this period, his fame spread not only in Movaraunnahr, but also in a wide geographical area, perhaps in Khorezm, Dashti Kipchak, Khorasan and India. The reputation of Khoja Akhrar was so high among the Timurid ruler Sultan Abu Said Mirza and his son Sultan Ahmed Mirza that they were in no hurry to resolve any issue without using the advice of their murshid.

Khoja Akhrar Vali is one of the dear figures who left a great trace on the socio-political, economic and spiritual life of the 15th century, and was a great representative and theoretician of the Naqshbandi tariqa. Scientists and scholars of that time, writers Fazlullah Abullais Samarkandi, Sa'diddin Kashgari, Said Qasim Anwar, Abdurakhman Jami, Alisher Navoi and others called Khoja Akhrar "Kaabai Maqsud" (the Kaaba of the Murads), "Murshid Afaq" (a pir, a teacher who shows the path of light), wrote poems, epics, treatises and other works dedicated to him.

In this article, the life and activities of Khoja Ubaidullah Akhrar (1404-1491), a great figure of the Naqshbandi tariqa, are studied based on medieval sources. Khoja Akhrar's peace-loving activities and his promotion of values such as kindness, honesty, generosity, and goodness among people are analyzed.

Key words: Khoja Ubaidulla Akhrar, Bagistan, Sufism, Naqshbandiya, tariqa (order), generosity, supporter of peace and harmony, mercy and kindness.

ВВЕДЕНИЕ

Наличие в городах Узбекистана, в частности, в оазисе Шаш, древнейшей культуры была подтверждена результатами различных археологических, рукописных источников, историческими документами. Восстановление многих исторических памятников, таких как комплексы Хастимом, Занги ота, Сузук ота, получение нашей столицей высокого статуса «Ташкент – столица исламской культуры» (в 2007 году со стороны ISESCO – организации по вопросам образования, науки и культуры при Организации исламской конференции), празднование 2200-летия Ташкента в мировом масштабе определяют его место в регионе, а также актуальность вклада ученых оазиса Шаш в средние века.

Кроме этого, Ташкент признан мировым сообществом в качестве мирного, дружеского, гостеприимного, хлебного города. А также он имеет статусы «Ворота Востока», «Столица исламской культуры» (Mukhamedov Nematullo, 2020:137-143).

Сегодня, в период, когда Ташкент превращается в одну из крупных метрополий в регионе и мире, актуальной темой становится исследование и изучение его культуры, истории в средние века.

Следует отметить, что исламские традиции на протяжении веков в сочетании с богатым

культурным наследием народов Центральной Азии способствовали формированию здесь особой мусульманской культуры, которая отразилась как на духовно-просветительской жизни и наложила своеобразный отпечаток на развитие науки и образования.

Особое место в этих исторических процессах занимал Узбекистан и такие его города как Бухара, Самарканд, Насаф, (Карши), Термез, Хива, Шаш (Ташкент) и др., прославившиеся во всем мусульманском мире, как ведущие культурные центры (Мухамедов Н., 2014: 54-57).

Известно, что монгольское нашествие привело к упадку социально-культурной жизни народов Центральной Азии. Национально-освободительная борьба подкреплялась духовно-религиозными принципами, в частности, деятельностью суфийских братств. В это время сформировались такие тарикаты в исламе, как Кубравия и Накшбандия.

Суфизм в этот период стал объединяющей силой в духовной жизни народов Средней Азии. Одним из представителей суфийских предводителей (шейхов) был Хаджа Убайдулла Ахрар.

ОСНОВНАЯ ЧАСТЬ

Хаджа Убайдулла Ахрар был одним из авторитетнейших исламских деятелей Мавераннахра. Он тоже был родом из кишлака Багистан Ташкентской области, где родился в месяц Рамадан (март 1404 г). Его отец Хаджа Махмуд и дед были просвещенными людьми, занимались земледелием и торговлей. Его мать была дочерью Хаджи Давуда – сына Шейха Хаванди Тахура (Nematullo Mukhamedov, Lazizakhon Alidjanova, 2020: 1242-1246).

Многие правители тех времен считали Ходжу Ахрара своим духовным наставником, он пользовался большим почетом и уважением среди сильных мира с его.

Если вы посмотрите на работы восточных и западных ученых, то увидите, что они искренне говорят о Ходже Ахраре. Например, известный афганский ученый Абдулхай Хабиби в своей статье «Джами тарикати», опубликованной в 1965 году, заявил, что «Саад Кошгари и Ходжа Ахрар были великими духовными лидерами своего времени».

Английский востоковед Чарльз Амброс Стори назвал его «великим правителем Убайдуллахом Ахраром» в своем знаменитом труде «Персидская литература».

Чешский ученый Феликс Тауэр уважительно упоминал «блаженного святого из Туркестана, получившего известность под именем Ходжи Ахрара,

шейха накшбандийского ордена, Насируддина Убайдуллы ибн Махмуда Шаши» (Валихўжаев Б., 1994:62).

Согласно Фахриддину Али ибн Хусейну Али Ваиз аль-Кашифи ас-Сафи (1463-1503) в его труде «Рашахот айн аль-хайят» («Капли из источника жизни»), прадед Ходжи Ахрара, Ходжа Шахабуддин Шаши, занимался земледелием и торговлей. Чувствуя приближение своей смерти, Ходжа Шахабуддин созывает всех своих родственников, чтобы спросить их согласия. В то время Ходжа Ахрар был очень маленьким, и его принесли завернутым в хирку (одеяние дервишей). Ходжа Шахабуддин посмотрел на младенца Убайдуллу, заволновался, глаза его наполнились слезами, коснулся лба ребенка руками и сказал: «Этот ребенок в будущем овладеет миром, будет распространять шариат, развивать тарикат и правители будут делать то, что он говорит. Он пророчит благословения, которые не могли предсказать все прошлые шейхи» (Валихўжаев Б., 1994:62; Фахруддин Али Сафий, 2004:270-272).

Детство Хожи Убайдуллаха прошло в Ташкенте. Он учился в школе, читал книги и интересовался жизнью и деятельностью ученых Ташкента, в частности, таких как Абу Бакр Каффаль Шаши, Шайх Хованди Тахур, Шайх Зайниддин Куйи Орифони, постоянно посещал их мавзолей. В дальнейшем Хожа Убайдулла о своих впечатлениях от посещений писал: «В юности, когда я посетил светлую гробницу Шайха Абу Бакр Каффала, я увидел во сне святого пророка Иса (Иисус Христос). Улыбаясь мне, святой сказал: не грусти, твоё воспитание мы взяли под своё покровительство. Из-за покровительства святого Исы у меня, бедного, появилось качество оживать души умерших...» (Фахруддин Али Сафий, 2004:291; Каримов Э., 2003:14; Хожа Убайдуллох Ахрар, 2004:197).

Когда Ходже Ахрару исполнилось 22 года его дядя отправил его на обучение в Самарканд. Здесь в медресе студентам читали лекции такие ученые, как Кази Заде Руми, Каши, да и сам Улугбек любил общаться с учащимися медресе. Но Ходжи Ахрара эта сторона жизни в Самарканде не привлекала. Его не интересовали точные дисциплины. У него были иные душевные потребности, к ним он и тянулся.

В Самарканде Ходжа Ахрар пробыл недолго. Он не нашел себе здесь истинных духовных наставников и учителей. И вот Ходжа Ахрар как паломник отправляется в Бухару, центр исламского просвещения и родину шейха Бахауддина Накшбанди – основателя всемирно известного дервишского ордена Накшбандия. Молодой суфий по пути в Бухару посещал видных последователей Бахауддина, выслушивал их наставления, а затем в городе предстал перед знаменитыми шейхами ордена Накшбандия.

Затем в возрасте 24 лет он отправляется в Герат, не менее знаменитую столицу мусульманской учености на Востоке. Ходжа Ахрар в течение пяти лет усердно обучался у знаменитейшего из гератских шейхов Сайда Табризи, а также посещал беседы шейхов Бахауддина Умара и Зайнутдина Хавафи. Будучи в Герате Ходжа Ахрар услышал о выдающихся познаниях в суфизме и о жизни ученика прославленного шейха Бахауддина Накшбанди Якуба Чархи, в котором Ходжа Ахрар вскоре обретет для себя достойного учителя (Mukhamedov, N., & Alidjanova, L., 2020).

Он пешком отправился из Герата в Хисар, в горный кишлак Халату, где жил святой шейх Якуб Чархи. После обучения у Якуба Чархи Ходжа Ахрар вернулся в Ташкент, чтобы вести жизнь, достойную суфия. Вскоре слава о благочестивом шейхе дошла до Туркестана, Бухары, Самарканда. (О.Д.Чехович, 1974:531).

Как повествует история, этот выдающийся человек был не только мыслителем, чудотворцем и покровителем бедных, но и искушённым политиком. Об этой неожиданной стороне деятельности шейха красноречиво повествует в своем прозаическом труде «Насаим ал-мухаббат мин шамайль аль-футувват» великий современник Ходжи Ахрара (Тиллабоев Р., 1994) Алишер Навои. «В последующие времена обрел он удивительное влияние на державы и неизреченную близость к властителям и повелителям».

Властители Мавераннахра считали себя его мюридами и сподвижниками, но и многие повелители от Египта до Китая и Индии считали себя сподвижниками Ходжи и его подданными. Писания его оказывали на властителей неодинаковое влияние, от умеренного до самого сильного....». Высоко ценил роль Ходжи Ахрара как политика и заступника народа другой великий его современник поэт Абдурахман Джами.

Мистические истории сопровождали Убайдуллаха с момента его появления на свет. Согласно преданию, сразу после рождения он в течение 40 дней, пока длился нифас, не притрагивался к материнской груди. Сам святой позднее рассказывал, что помнил все разговоры окружающих и всё, что с ним происходило, начиная с одного года. В детстве Убайдуллах был замкнутым, сторонился сверстников. Большую часть времени он проводил в мечетях и на мазарах местных святых и праведников, усердно предаваясь молитвам и медитации.

После смерти Махмуда Шаши опеку над его семьей взял его брат Ибрагим. Убайдуллах получил в семье дяди хорошее начальное образование. Когда же пришло время идти в медресе, подросток совсем

утратил интерес к учёбе. «Каждый раз, когда я иду на учёбу, я чувствую себя больным» – не раз говорил он дяде Ибрагиму (Умрзоков Б., 2004:105-107). К восемнадцати годам юноша окончательно встал на путь суфийского мистика. Окружающие Убайдуллаха люди нередко наблюдали, как во время зикра он впадал в транс.

Такой отношением шейх подчёркивал, что его глубокие знания и мудрость не являются результатом постижения светских наук, а ниспосланы ему свыше. Почти всё своё время Убайдуллах проводил на мазаре Кусамы ибн Аббаса. По его словам, именно там к нему явились пророки Мухаммед и Иса Пайгамбар, которые укрепили его в вере и наставили на путь дервиша. Взяв посох, Убайдуллах отправился в странствие по Мавераннахру в поисках высшего знания, способного привести его к вершине духовной власти (Набиев Р. Н. Из истории политико-экономической жизни Мавераннахра ХУв. (заметки о Ходжа Ахроре) // Великий узбекский поэт. Сборник статей. - Ташкент, 1948. - С. 34.

В Бухаре Убайдуллах становится адептом суфийского ордена Накшбанди, слушает проповеди его шейхов, но не найдя среди них учителя, направляется в Хорасан. Когда он прибыл в Герат, ему уже исполнилось 24 года. Здесь он, наконец, становится послушником одного из самых авторитетных шейхов тариката Накшбанди Сайида Касима ат-Табризи. Около четырёх лет под его наставничеством Убайдуллах постигал учение Бахауддина Накшбанди, полностью отрекшись от всего мирского (Мухаммедходжаев А., 2000:45); Мухаммедходжаев А., 2004:34).

«Я был сподвижником многих суфийских шейхов, — рассказывал впоследствии шейх Убайдуллах о своём учителе, — но ни у одного из них не наблюдал состояния более высокого, чем у него. Всё, что я получил от других шейхов, — ничто по сравнению с тем, что я получил от него» (Тиллабоев Р., 1994:8)

Когда обучение было закончено, шейх Сайид Касим указал своему ученику путь в Гиссарские горы, где жил духовный лидер братства шейх Якуб ибн Осман ибн Махмуд аль-Чархи. Когда Убайдуллах достиг горного кишлака Халкату, он был крайне измождён и двадцать дней пролежал в лихорадке. Местные жители даже думали, что дервиш умрёт, но когда он всё же предстал перед хазратом Якубом, великий шейх сразу признал в нём достойного продолжателя дела Бахауддина Накшбанди. Убайдуллах стал его мюридом и очень быстро получил от Якуба аль-Чархи его знания и опыт, а вместе с ними иришад — право самому быть наставником суфиев, и «силсила» — преемственную святость. (О.Д.Чехович, 1974: 531) Другие мюриды

шейха Якуба были поражены той скоростью, с какой он передал тайные знания своему новому послушнику.

Получив благословение Якуба аль-Чархи, новый шейх ордена Накшбанди ещё около года совершенствовался в духовных практиках в Герате под наблюдением Сайида Касима ат-Табризи. В 1432 году Убайдуллах вернулся в Шаш и обосновался в Ташкенте.

ОБСУЖДЕНИЕ

Известность шейха Убайдуллаха быстро росла, и вскоре наследник святости Бахауддина Накшбанди стал идейным знаменем духовенства Мавераннахра. В советской историографии высказывалось мнение о причастности Ходжи Ахрара к заговору против султана Улугбека, но никаких доказательств этого так и не было найдено. Улугбек был убит в октябре 1449 году по приказу своего сына Абд аль-Латифа, и вскоре после его смерти в Мавераннахре началась кровавая междоусобная война. Шейх Убайдуллах принял сторону тимурида Абу Саида, который в 1451 году лично приезжал к нему за благословением перед походом на Самарканд. После победы Абу Саида Ходжа Ахрар был приглашён ко двору нового султана и стал его советником, а также муршидом его сыновей. Перед отъездом в Самарканд шейх Убайдуллах построил для жителей Ташкента соборную мечеть возле рынка Чорсу, а также основал небольшое медресе в махалле Гульбазар (Саидкулов Т., 1992:85-89).

Во время правления султана Абу Саида Мирзы и его сына Султана Ахмеда Мирзы статус Ходжи Убайдуллы повысился. К этому времени в различных городах и селах Мавераннахра и Хорасана появились владения, земли и большие богатства, принадлежавшие Ходже Убайдулле. Согласно указу Абу Саида Мирзы, земля и имущество, принадлежавшие Ходже Убайдулле, облагались налогом только в размере одной десятой. Остальные налоги взимались с чужой земли и имущества. Это ставило крестьян в очень тяжелое положение. Поэтому многие земледельцы передали свои земли Ходже Убайдулле на его имя и продолжали работать на этих землях. В результате они избавились от чрезмерных налогов. (Валихўжаев Б., 1994: 70; Хожа Убайдуллоҳ Аҳроф, 2004:169).

Ходжа Убайдуллах тратил доход от земли и имущества, находившегося в его распоряжении, на уплату чрезмерных налогов, возложенных на народ, на строительство медресе, мечетей, домов и других построек. В частности, когда Умар Шейх Мирза потребовал от жителей Шаша (Ташкент)

налога в размере 250 000 динаров, Ходжа Убайдулла сам уплатил весь этот налог и передал сборщикам налогов 70 000 динаров (Валихўжаев Б., 1994: 70; Хожа Убайдуллоҳ Ахрор, 2004:169).

Все это подтверждает факт того, что Ходжа Убайдуллах был щедрым и добрым человеком в глазах трудолюбивого населения, и они превозносили его как Ходжаи Ахрара.

Вероятно, в этом смысле Захриддин Мухаммад Бабур написал в своем знаменитом труде «Бабурноме» следующее: «В качестве последователей Хазрата Хаджи Убайдуллы многие бедные и нуждающиеся люди были освобождены от гнета и угнетения».

Ходжа Ахрар считал, что поскольку люди духовно обедняют в результате потакания чувствам похоти, обладания, богатства, им грозит смерть души, и единственный способ освобождения их от это состояние - достичь духовного совершенства, Высшей Истины. Он поставил себе целью возродить в людях человечность для избавления их от злых помыслов и направления их на благородных намерения.

Абдурахман Джамии в своих эпосах «Силсилат уз-захаб» («Золотая цепь»), «Тухфат ул-Ахрар» («Подарок Ахрару»), «Хирадномай Искандарий», «Юсуф ва Зулайха» подчеркивал значимость Ходжи Ахрара для того времени. Еще в декабре 1484 года, еще при жизни Ходжи Ахрора, он сказал:

Пусть всегда горит свеча твоего светлого народа!

Пусть твой свет сияет во всем мире!

Алишер Навои уважал Ходжа Ахрара как своего духовного учителя – пири камиля. Вдохновленный его духовным и просветительским учением, он выразил свое безграничное уважение и восхищение этими качествами в стихах эпоса «Хайрат уль-Аброр».

Одним словом, Ходжа Ахрор был прославлен такими титулами, как «полюс добра», «шейх шейхов», «предводитель секты», «хранитель мира» и получил всеобщее признание.

РЕЗУЛЬТАТЫ

Шейх Ходжа Ахрар строил много храмов – мечетей и медресе в священных городах Самарканде, Бухаре, Герате, Кабуле и других. Как говорят авторы жития Ходжи Ахрара, этот выдающийся человек был не только мыслителем, чудотворцем и покровителем бедных, но и искусственным политиком. Его великий современник Алишер Навои красноречиво повествует: «...Он обрел удивительное влияние на державы и неизреченную близость к властителям и повелителям. Властители Мавераннахры считали

себя его мюридами и сподвижниками, но и многие повелители от Египта до Индии и Китая считали себя сподвижниками Ходжи и его подданными...».

Он добился отмены кабального налога на всей территории Мавераннахры. Но самой выдающейся была блистательная новаторская акция по предотвращению войны между тремя сопредельными среднеазиатскими государствами. Их войска (более 200 тысяч человек) стояли друг против друга под Ташкентом. В любой момент могла разразиться кровопролитная битва. Но святейший шейх вмешался и предотвратил ее. Самаркандский правитель Ахмад-Мирза, ферганский – Умар Шейх, и ташкентский – Махмуд-Султан, не только помирились, но и со слезами раскаяния просили друг у друга прощения.

То, что Ходжа Ахрар в свое время был по-настоящему велик, подтверждает еще одна значительная историческая личность – Захриддин Бабур – основатель великой империи Моголов, большой поэт и ученый. Бабур, уже будучи правителем Индии, тяжело занемог. Исцеление не шло к нему. Тогда один дервиш дал ему совет: «Если падишах хочет выздороветь, то пусть он уподобится поэту, который тысячу раз перевел стихи о пророке Мухаммеде «Касидаи Бурда» («Святой плащ пророка»), и после этого выздоровеет. Пусть Бабур переведет стихи святейшего шейха Ходжи Ахрара – и он избавится от своего недуга». Бабур последовал совету бродячего дервиша и переложил жемчужину суфийских трактатов Ходжи Ахрара «Рисалаи Валидия» в стихотворную форму тюрки (староузбекский язык).

*Ты в душе своей и в отношениях
к другим будь одинаково воспитан.
И в большом, и в малом бесчеловечность
всегда есть грех.
Если кто-то по каким-то причинам
обрывает связь с божеством,
Такой человек потерян и для народа.*

Святой чудотворец Ходжа Ахрар успокоил свою душу 89 лет от роду, в 895 году хиджры (1489), в субботу, в день 24 месяца раби-аль-ахир в местечке Камангаран близ Самарканда. Могила его находится в славном городе Самарканде, в дахме с беломраморной резной стеллой. В хазире ходжи Ахрара захоронены крупные духовные лица.

После смерти Амира Тимура среди Тимуридов стали обостряться политические конфликты и борьба за корону. В такое время на поле выходит Ходжа Ахрар, чтобы защитить судьбу страны и интересы народа. Он говорит, что обязанность суфиев ордена Накшбанди – заботиться о судьбе народа и призывать султанов к справедливости: «Суфии

должны идти к султанам и облегчать проблемы угнетенных и нуждающихся. Нужно добиться этого, чтобы передать обращение угнетенного к султанам, оказать им помощь, устранить несправедливость и угнетение, не жалея сил» (Валихўжаев Б., 1993:76).

Хотя суфии, принадлежащие к ордену Накшбандия, предпочитали держаться подальше от политики, Ходжа Ахрор порвал с этой традицией. Он считал себя обязанным реагировать на политические события.

Общение Ходжа Ахрара с султанами было необходимо не только для преследования высокого чина, личного интереса и славы, но и для защиты интересов простых граждан и обуздания насилия и безнаказанности тиранов. По словам Ходжи Ахрара, «необходимо найти способ, чтобы цари помогали угнетенным и нуждающимся, защищали мусульман от угнетения» (Мухаммад Қози : 68⁶).

Начало и развитие политической деятельности Ходжи Ахрора охватывает несколько лет. Начало общественно-политической деятельности Ходжи Ахрора относится к 1454 году. В том же году, когда войска Абул Касима Бабура вторглись в Самарканд, Ходжа Ахрор проявил свою мудрую политику в организации обороны города и срыве планов врага. Его политическая мудрость в полной мере проявилась в 1470 году, когда нападение армии султана Махмуда на Самарканд закончилось поражением.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Хаджа Убайдулла Ахрар был крупнейшим представителем тариката Накшбандия. Он снискал к себе уважение во всем исламском мире. Широко пропагандируя известное изречение Бахауддина Накшбанди «Дил ба ёру, даст ба кор» (Пусть сердце твоё будет с Аллахом, а руки в труде), он своей миротворческой и религиозной деятельностью снискал высокий авторитет в народе, за что ему присвоили звание «вали» (авлия, «святой»).

До нашего времени дошло только три труда Хаджи Ахрара. «Факарат ул-арифин» («Отрывки из слов арифов») - книга, в которой он повествует о нескольких представителях суфизма и приводит примеры из их изречений, второй труд «Валидийа» («Посвященные отцу») содержит пояснения понятий и норм нравственного поведения человека, вошедшего в это учение. Произведение было переведено Захириддином Мухаммадом Бабуром с персидского языка на узбекский в поэтической форме. Третий труд «Хавраийа» посвящен комментарию рубаи известного суфийского поэта Абу Саида Абулхайра, начинающегося со слова «Хавро» («Ангелы»).

Кроме этого, до нас дошли несколько писем (рукъанамэ) Шейха, адресованных современникам и собранных воедино Алишером Навои в сборник, названный им «Маджмуаи мурасалат». Здесь нужно упомянуть о том, что профессор А. Уринбаев с профессором университета Нью-Джерси Джо Энн Гросс опубликовали книгу «Письма Хаджи Убайдалла Ахрара и его ученики-мюриды» в голландском издательстве «Брилл» в 2002 году на английском языке.

Кроме этого до нас дошли несколько писем (рукъанамэ) Ходжи Ахрара, написанные современникам, которые были собраны Алишером Навои и названы «Мажмуаи мурасалат». В своих письмах он призывал к таким благим делам как забота о народе и оказывание помощи обычным людям. Однажды, когда Алишер Наваи решил отречься от дворцовой службы, он написал ему письмо следующего смысла: *«Как до меня дошло, иногда Вы не желаете любезничать с его величеством султаном. Моя просьба, не отрекайтесь от службы во дворце, так как этим Вы поможете мусульманам и можете рассеять горе какого то бедняка. В настоящее время, когда никто уже не думает о немоцных, оказание им помощи является самым благим деянием...»*.

Поэтому Ходжа Ахрар был почитаем как «кутб праведных», «шейх всех шейхов», «предводитель всех последователей тариката», «валий мира».

Деятельности Хожа Ахрара посвящено много исследований. Некоторые исследователи подчеркивали, что причиной политизации суфизма стало вмешательство в политику Хожа Ахрара, другие исследователи подчеркивали его социальный статус и его влияние на правителей Тимуридов.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ И ИСТОЧНИКОВ

1. Бабаджанов Б. вопросу о восприятии статуса суфийского шейха (на примере Хаджа Ахрара) // Arabia Vitalic. Арабский Восток, ислам, древняя Аравия. Сборник статей в честь В.В.Наумкина. -Москва, 2005.-С.177-190.
2. Бартольд В. Мистицизм в исламе. Соч. Т. 6. Ислам. – М.: Наука, 1968.
3. Большырев А.Н. Еще раз к вопросу о Хадже-Ахраре // Духовенство и политическая жизнь на Ближнем и Среднем Востоке в период феодализма: Сб. статей. -М.: 1985.
4. Валихўжаев Б. Хожа Ахрор тарихи. -Т.:Ёзувчи, 1994. -Б. 62.
5. Вяткин В. Из биографии Хаджи Ахрара // Туркестанские ведомости. 1904. № 147.
6. Каримов Э. Хўжа Ахрор ҳаёти ва фаолияти. -Т.: Маънавият, 2003. -Б.14.

7. Мухаммад Қози. Силсилат ул-орифин. Фонд рукописей Института Востоковедения АН РУ. Инв. № 4452/1. – С. 686.
8. Мухаммедходжаев А. Идеология накшбандизма. Душанбе. Дониш, 1991. Канибадам. 2000.
9. Мухаммедходжаев А. Нақши Хоча Аҳрор дар таърихи фаранги Осиёи Марказий. Хоча Аҳрори Валий. Мажмуа. Душанбе. 2004.
10. Мухамедов Н.А. (2014) Идеи толерантности и гуманизма в деятельности учёных суфиев оазиса Ташкент. The culture of tolerance in the context of globalization: methodology of research, reality and prospect http://sociosphera.com/files/conference/2014/k-05_13_14.pdf#page=54-57 (in Russ).
11. Nematullo Mukhamedov, Lazizakhon Alidjanova (2020). Personality of Khoja Akhror and his factor in the social-spiritual Life // ACADEMICIA: An International Multidisciplinary Research Journal_ <https://www.indianjournals.com/ijor.aspx?target=ijor:aca&volume=10&issue=10&article=192>. Pages: 1242-1246. DOI : 10.5958/2249-7137.2020.01263.X
12. Mukhamedov, N., & Alidjanova, L. (2020). The role of Khodja Akhror in socialspiritual Life of Central Asia. American Journal of Research_ https://journalofresearch.us/wp-content/uploads/2020/06/2020_5_6_AJR_10.pdf.
13. Mukhamedov Nematullo (2020). Medieval Scientists Of The Oasis Shash And Their Contribution To Islamic Civilization // The American Journal of Social Science and Education. Innovations (ISSN – 2689-100x). Published: August 14, 2020 | Pages: 137-143. Doi: <https://doi.org/10.37547/tajssei/Volume02Issue08-20>
14. О.Д.Чехович. Самаркандские документы XV-XVI вв. М.: Наука, 1974. - 531 с.
15. Тиллабоев Р. Среднеазиатские агиографические сочинения XV-XVI вв.-как исторический источник (Жития шейхов тариката накшбандийа). Дис.док-ра. ист. наук. Тошкент:1994.
16. Тримингэм Дж.С. Суфийские ордены в Исламе. Пер. с англ. А.А.Ставиской, под редакцией и с предисловием О.Ф. Акимушкина. – М.: Наука, 1989;
17. Саидқулов Т. Очерки историографии истории народов Средней Азии. Тошкент: Ўқитувчи, 1992. – С. 85-89.
18. Умрзоқов Б. Хожа Убайдуллоҳ Аҳрор: ҳаёти, шакли-шамойили, авлодлари // Имом ал-Бухорий сабоелари. Т., 2004, № 2, 105-107 б.
19. Фахруддин Али Сафий. Рашахот/ Подг. к изд. Махмуд Хасаний, Бахриддин Умрзоқ. - Т.:Абу Али ибн Сино, 2004. С. 270-272).
20. Хожа Убайдуллоҳ Аҳрор. Табаррук рисолалар / Нашрга тайёрловчилар: М.Хасаний, Б.Умрзоқ, Ҳ.Амин. -Т.:Адолат,2004. -Б. 197.
3. Boldyrev A.N. Yeshе raz k voprosu o Xadje-Axrare // Duxovenstvo i politicheskaya jizn na Blijnem i Srednem Vostoke v period feodalizma: Sb. statey. -M.: 1985;
4. Valixo'jaev B. Xoja Ahror tarixi. -T.:Yozuvchi, 1994. -B. 62.
5. Vyatkin V. Iz biografii Xadji Axrara // Turkestanskіe vedomosti. 1904. № 147;
6. Karimov E. Xo'ja Ahror hayoti va faoliyati. -T.: Ma'naviyat, 2003. -B.14.
7. Muhammad Qozi. Silsilat ul-orifin. Fond rukopisey Instituta Vostokovedenie AN RU. Inv. № 4452/1. –S. 68b.
8. Muxammedxodjaev A. Ideologiya nakshbandizma. Dushanbe. Donish, 1991. Kanibadam. 2000.
9. Muxammedxodjaev A. Naqshi Xocha Ahror dar ta'rixi farangi Osiyoi Markaziy.Xocha Ahrori Valiy. Majmua. Dushanbe. 2004.
10. Muxamedov N.A. (2014) Idei tolerantnosti i gumanizma v deyatel'nosti uchyonux sufiev oazisa Tashkent. The culture of tolerance in the context of globalization: methodology of research, reality and prospect http://sociosphera.com/files/conference/2014/k-05_13_14.pdf#page=54-57 (in Russ).
11. Nematullo Mukhamedov, Lazizakhon Alidjanova (2020). Personality of Khoja Akhror and his factor in the social-spiritual Life // ACADEMICIA: An International Multidisciplinary Research Journal_ <https://www.indianjournals.com/ijor.aspx?target=ijor:aca&volume=10&issue=10&article=192>. Pages: 1242-1246. DOI : 10.5958/2249-7137.2020.01263.X
12. Mukhamedov, N., & Alidjanova, L. (2020). The role of Khodja Akhror in socialspiritual Life of Central Asia. American Journal of Research_ https://journalofresearch.us/wp-content/uploads/2020/06/2020_5_6_AJR_10.pdf.
13. Mukhamedov Nematullo (2020). Medieval Scientists Of The Oasis Shash And Their Contribution To Islamic Civilization // The American Journal of Social Science and Education. Innovations (ISSN – 2689-100x). Published: August 14, 2020 | Pages: 137-143. Doi: <https://doi.org/10.37547/tajssei/Volume02Issue08-20>
14. Chexovich O.D. Samarkandskie dokumenty XV-XVI vv. M.: Nauka, 1974. - 531 s.
15. Tillaboev R. Sredneaziatskie agiograficheskie sochineniya XV-XVIvv-kak istoricheskij istochnik (Jitiya sheykhov tarikata nakshbandiya). Dis.dok-ra. ist. nauk. Toshkent:1994.
16. Trimingem Dj.S. Sufiyskie ordeny v Islame. Per. s angl. A.A.Staviskoy, pod redaksiy i s predisloviem O.F. Akimushkina. – M.: Nauka, 1989;
17. Saidqulov T. Ocherki istoriografii istorii narodov Sredney Azii. Toshkent: O'qituvchi, 1992. – S. 85-89.
18. Umrzoqov B. Xoja Ubaydulloh Ahror: hayoti, shakli-shamoyili, avlodlari // Imom al-Buxoriy saboelari. T., 2004, № 2, 105-107 b.
19. Faxruddin Ali Safiy. Rashaxot/ Podg. k izd. Maxmud Xasaniy, Baxriddin Umrzok. - T.:Abu Ali ibn Sino, 2004. S. 270-272).
20. Xoja Ubaydulloh Ahror. Tabarruk risolalar / Nashrga tayyorlovchilar: M.Hasaniy, B.Umrzoq, H.Amin. -T.:Adolat,2004. -B. 197.

REFERENCES

1. Babadjanov B. voprosu o vospriyatii statusa sufiyskogo sheyxa (na primere Xadja Axrara) //Arabia Vitalic. Arabskiy Vostok, islam, drevnyaya Araviya. Sbornik statey v chest V.V.Naumkina. -Moskva, 2005.-S.177-190.
2. Bartold V. Mistitsizm v islame. Soch. T. 6. Islam. – М.: Nauka, 1968;