

САГДИЕВ Хабибулло

Международная исламская академия

Узбекистана

доцент кафедры, PhD

eagle75@mail.ru

К ВОПРОСУ ОБ ИНТЕРПРЕТАЦИИ ПОНЯТИЯ ИМАН

ИМОН МАСАЛАСИ БОРАСИДАГИ ТАЛҚИН

INTERPRETATION ON THE ISSUE OF 'IMAN'

Аннотация: В данной статье предоставляется информация о словарном и терминологическом аспекте слова «иман» (вера). Освещаются столпы, виды и условия «имана». В том числе, затрагиваются вопросы об увеличении и уменьшении «имана» (веры). Также описываются общность и различия между терминами «ислам» и «иман».

Ключевые слова: иман (вера), ислам, лексика, шариат, обычаи, рукн, иджмали, тафсили, ханафи, шафии.

Аннотация: Мақолада имон иборасининг лугавий ва истилоҳий маънолари ҳақида маълумотлар келтирилади. Шунингдек, имоннинг рукнлари, турлари ва шартлари борасидаги қарашлар ёритилади. Бундан ташқари, имоннинг кўпайиши ва озайиши тўғрисидаги масалалар очиб берилади. Шу билан бирга, ислом ва имон иборалари орасидаги умумийлик ва хосликлар изоҳи берилади.

Калим сўзлар: имон, ислом, лугат, шариат, урф, рукн, ижмолий, тафсилий, ханафий, шофий.

Annotation: This article provides information on the linguistic and terminological aspects of the appellation 'iman' (faith). Views on the pillars, types and conditions of faith 'iman' are highlighted. It also reveals issues of increasing and decreasing 'iman'. It also describes the commonality and differences between the terms 'Islam' and 'iman'.

Keywords: iman (faith), Islam, vocabulary, sharia, custom, ruqn, ijmalī, tafsīlī, hanafī, shafī'i.

ВВЕДЕНИЕ

«Иман», неотъемлемая часть мусульманской религии (дин). Понятие «иман»

- одно из ключевых и спорных тем в Исламе. В силу неразделенности религии и права в раннем Исламе, проблема веры занимала как богословов, так и правоведов. В самом широком значении термин «иман» более сорока раз употребляется в Коране. Начиная с VIII века понятие вера становится предметом дискуссий и расхождений между различными богословскими и религиозно-правовыми школами. Споры шли о сущности веры, о ее составных элементах. [7, 100-с.]

АНАЛИЗ

Слово إيمان (вера) - это отглагольное имя существительное IV породы глагола أَمِنَ (быть безопасным; быть уверенным), то есть от أَمَنَ (верить; обеспечивать безопасность) – обеспечить себе противоположность угрозы, а именно, безопасность. [3, 140-143-с.]

Ещё до прихода Ислама, во времена «джахилийя» (период невежества) слово «иман» у арабов употреблялось, как в лексическом (словарном) значении, так и в обычаях (урф). После прихода Ислама прибавилось и шариатское значение.

Словарное значение термина «иман» всегда имело широкий характер и часто люди выдвигали на передний план одно из значений, в котором они больше других нуждались, а также использовали его. На языке арабов «иман» обозначает, то состояние, с помощью которого достигается безопасность. А значение в обычае несло более узкий характер, и арабы в основном употребляли «иман» в смысле подтверждения кого или чего-либо. Изучив термин «иман» в словарном значении и обычае, можно увидеть связь между ними. Если на примере объяснить эти два значения, то их необходимо понимать нижеследующим образом. Чтобы отвести от себя враждебную мощь, человек уверовав в эту силу подтверждает её (верить в неё), тем самым, освобождаясь, обеспечивает свою безопасность. Другая сторона, поняв веру противоположной стороны в эту силу, подтверждая (веря), не осуществляет враждебность. В обоих этих случаях, ключевое значение - подтверждение [то есть вера]: в первом случае, подтверждение (вера) враждебной силы и обеспечение собственной безопасности; а во втором, подтверждение

(верить) того, что, противоположная сторона действительна уверовала в силу и тем самым не осуществляет враждебность. [5, 7-т, 314-с.]

Приход шариата повелел людям веру («иман»). Шариатское значение слова «иман» является специфическим и дополняет то, что несет значение в обычае, но при этом может обозначать то, что имеется ввиду в словаре. И тем самым термин становится еще шире, чем в словарном значении. Таким образом, слово «иман» (вера) в шариате обозначает веру в Аллаха, в его ангелов, священные книги, пророков, судный день и в предопределение.

В Коране слово «иман» встречается во всех трех значениях и в основном употребляется в нижеследующих формах:

– если под словом «иман» имеется ввиду безопасность или противоречащие ситуации к ней, то носит словарное значение, о чем говорится в 82-аите суры «аль-Анам»: **«Те, которые уверовали, проявляя искренность и не примешивая ничего к своей вере из многобожия, получают обещание безопасности от наказания Аллаха в День воскресения, и они являются идущими истинным путём»;** [8, 157-с.]

– если после слова «иман» употребляется предлог «**﴿﴾**», то подразумевается значение в обычае, о чем говорится в 17-аите суры «Йусуф»: **«и сказали: «О отец наш! Мы соревновались, а Йусуфа (Иосифа) оставили стеречь наши вещи, и волк съел его. Ты все равно не поверишь нам, хотя мы говорим правду»;** [10, 288-с.]

– если после слова «иман» употребляется предлог «**﴿﴾**», то подразумевается шариатское значение, о чем говорится в 285-аите суры «аль-Бакара»: **«Уверовал и подтвердил Посланник Аллаха Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует, то, что ниспослано ему от Господа его в Его книге, и уверовали в это верующие вместе с ним. Каждый из них уверовал в Аллаха, Его Писания и Его посланников, говоря: «...»».** [8, 57-с.]

Есть разнообразные мнения в отношении терминологического (истилъях) значения «иман» (вера). Объединив эти мнения, можно сказать, что «иман» (вера) – это подтверждение всего, что принёс Пророк Мухаммад от Аллаха с проявлением послушания и принятием того,

с чем он пришел. [5, 7-т, 314-315-с.]

Начиная с VIII века понятие «иман» становится предметом дискуссий и расхождений между различными богословскими и религиозно-правовыми школами. Говоря о столпах веры, мусульманские богословы приводили довод из Корана и Сунны. Разные ученые приводили разнообразные числа о столпах веры, начиная от 5 заканчивая 7. В хадисе от Умара, где Пророк Мухаммад, отвечая на вопросы ангела Джibriила: *«Сообщи мне о том, что такое «иман»? Суть «иман»а заключается в том, чтобы ты уверовал в Аллаха, и в Его ангелов, и в Его Писания, и в его Посланников и в Последний День, а также в предопределение, как хорошего, так и плохого»* [4, 24-25-с.] перечисляет 6 столпов «имана» (веры). И вера во все столпы «имана» (веры) считается обязательным для мумина (верующего). И, рядовому верующему достаточно «иман би-л-иджмал» (вера в общих чертах), то есть он уверует в столпы, не вдаваясь в детали. Но, те верующие, которые имеют знания, они должны придерживаться «иман би-т-тафсил» (обстоятельное вера), то есть уверовать всему, что ему стало известно из священных источников Ислама. Надо отметить, что рядового верующего тоже обязывает вера в те подробности столпов «иман»а (веры), что стали ему известны из непрерываемых источников Ислама. [6, 1-т, 582-с.]

Сильные споры между мусульманскими идеологами шли о сущности «веры», о ее составных элементах. Если изучить мнение о составных элементах веры, то условно их можно разделить на нижеследующие группы:

– Малик ибн Анас, Мухаммад ибн Идрис Шафии, Ахмад ибн Хабал, Абдулрахман Аузаи, Исхак ибн Рахавейх, все приверженцы хадисов и ученые из числа жителей Медины, последователи мазхаба «захиритов» и часть мутакаллимов считали, что вера – это признание сердцем (тасдик би-л-калб, или би-л-джанан), подтверждение своей веры вслух (икрар би-л-лisan, каул) и совершение действий органами тела (амал би-л-аркан); [9, 314-с.]

– Хариджиты и муътазилиты тоже, как и предыдущая условная группа считали, что вера – это словесное признание, внутреннее согласие сердцем, исполнение предписаний ислама, религиозных обязанностей. Разница

этой группы от первой в том, что хариджиты рассматривали веру, как исполнение всех религиозных обязанностей. Муътазилиты, ставя знак равенства между верой и религией, также выдвигали на первый план послушание (таат) религиозному закону, действия человека, рассматривая их, однако, лишь как доказательства веры. То есть и для хариджитов, и для муътазилитов каждая религиозная обязанность (фард) считалась одной частью целого «иман»а (веры). Если не будет совершаться обязательное деяние или совершается большой грех, то это ведет к тому, что вера, как кольцо, не считается полноценным и такой человек считается неверующим (кафиром); [6, 1-т, 579-с.]

– Многие из ханафитских ученых, как и сам Абу Ханифа считали, что вера – это признание сердцем и подтверждение вслух;

– Абу Мансур Матуриди считал, что, подтверждение своей веры вслух является не обязательным, а желаемым действием; [9, 314-с.]

– Каррамиты¹ и большинство из мурджиитов² считали, что вера – это только признание ее вслух, это означало, что лицемеры, по их логике, являются истинными верующими, однако каррамиты говорили, что лицемеры заслуживают наказания Аллаха, таким образом, противореча самим себе, что свидетельствует о неверности их позиции; [9, 314-с.]

– Джахм ибн Сафван и Абу Хусейн Салихи, одни из основных представителей кадаритов³, считали, что вера – это знание сердцем. Это означает, что Фараон и его последователи были верующими, так как они знали правдивость Пророков Мусы и Харуна, но не уверовали в них. Согласно этому мнению, люди Писания также являются верующими мусульманами, так как

они знали истинность Пророка Мухаммада так, как знали своих сыновей, но они не уверовали в него, а наоборот отвергли и враждовали с ним. И Абу Талиб, дядя Пророка, тоже должен считаться верующим. Более того, даже Иблис, по мнению Джахма, является верующим, обладавшим совершенной верой, так как он знал своего Господа. Согласно Джахму, неверие – это незнание о Всевышнем Господе. [9, 314-с.]

В зависимости от понимания сущности веры мусульманские богословы и факихи по-разному решали связанный с этим, вопрос о степени веры, о возможности ее увеличения (о чем неоднократно говорится в Коране) или уменьшения. Кто признавал все виды повиновения частью веры или самой верой, тот допускал увеличение или уменьшение ее (например, мутазилиты). Кто сводил веру только к словесному признанию (в первую очередь мурджииты), тот отстаивал неизменность веры, равенство всех в вере. Неизменность веры проповедовали и каррамиты, исходившие из того, что вера дана свыше. Кто признавал основой веры внутреннюю убежденность, осознание сердцем, тот не допускал уменьшения веры. [7, 100-с.]

Мнение Абу Ханифы по поводу этого вопроса приводится в приписываемом ему трактате «аль-Фикху-л-акбар»: «Вера обитателей Небес и Земли не увеличивается и не уменьшается в том, что касается содержания веры, а только в отношении степени глубокой убежденности (аль-йакин) и утверждения (ат-тасдык). Верующие равны в вере и в их утверждении Божественного единства, но превосходят друг друга в делах. [2, 10-с.]

Коран и Сунна свидетельствуют о том, что вера усиливается благодаря повиновению Аллаху и ослабевает по причине ослушания. Из коранических аятов об этом свидетельствуют слова Аллаха: **«Верующими являются только те, сердца которых испытывают страх при упоминании Аллаха, вера которых усиливается, когда им читают Его аяты, которые уповают на своего Господа»** (аль-Анфал, 2); [10, 214-с.] или **«Он – Тот, Кто ниспослал покой в сердца верующих, чтобы их вера увеличилась»** (аль-Фатх, 4). [10, 665-с.]

К доказательствам из Сунны относятся слова Пророка: *«Тот, в чьем сердце есть хотя*

¹ Исламская богословская школа, основателем которой является Абу Абдуллах Мухаммад ибн Каррам (806-869)

² От ирджа' - «откладывание», «отсрочивание» - мурджииты, общее название последователей различных догматических школ, «откладывавших» суждение о состоянии человека в этом мире, ставивших деяния после веры.

³ Кадариты, прозвище, которым мусульманские авторы-сунниты, выступавшие против концепции свободы человеческой воли, обозначали мыслителей, поддерживавших — в противоположность джабритам — тезис о том, что человек является творцом (халик) своих действий.

бы мельчайшая частица веры, выйдет из Огня». [1, 1853-1854-с.]

Об этом же свидетельствуют его слова: «Вера состоит из более семидесяти ответвлений, высшим из которых являются слова «нет божества, кроме Аллаха», а низшим – удаление с дороги того, что доставляет неприятность. И стыдливость – это тоже одно из ответвлений веры». [4, 39-с.].

Следующий вопрос, где тоже имели места полемики это – разница между мусульманином и верующим, Исламом и «иман» (верой). «Иман», как было сказано — это слова и дела, то есть слова сердца и языка, деяния сердца и органов, а под Исламом подразумевается покорность Аллаху, смирение перед Ним и подчинение Его постановлениям. Как сказано в Коране: **«Бедуины сказали: «Мы уверовали». Скажи: «Вы не уверовали. Поэтому скажите: “Мы стали мусульманами (то есть покорились)”». Вера еще не вошла в ваши сердца»** (аль-Худжурат, 14). [10, 673-с.] Поэтому ученые объясняют «иман», как скрытые деяния, а Ислам как явные дела, так как основа веры — это подтверждение сердцем, то есть убежденность и вера сердца, а основа Ислама — это подчинение и следование, требующее действия органов. Следовательно, мусульманин это тот, кто покорился приказу Аллаха, проявил смирение и покорность перед Ним, подчинился Ему добровольно или вынужденно, без колебаний в тех или иных обстоятельствах; это тот, кто спешит совершить приказанное, оставляет и удаляется от запрещенного Исламом; убежден в том, что в приказах Аллаха есть польза, а в запретах вред; услышав, что в чем-то надо подчиниться Аллаху, спешит сделать это с любовью и стремлением, будто делает по собственной инициативе, без принуждения.

Шариат очень часто использует слово «Ислам» в местах, где следует использовать слово «иман». В известном хадисе Джibriиля эти понятия были разделены: «О, посланник Аллаха, сообщи мне об имане», он ответил: «Это вера в Аллаха, в Его ангелов, в Его книги, в Его посланников и в Судный день, вера в предопределение с его добром и злом». И Джibriил сказал: «Сообщи мне об исламе?», Пророк, да благословит его Аллах

и приветствует, ответил: «Это свидетельство, что нет достойного поклонения, кроме Аллаха, и Мухаммад посланник Аллаха, это выстаивание молитвы, выплата закята и пост в рамадан, совершение паломничества к дому, если сможешь преодолеть путь».

Он объясняет здесь, что такое скрытые деяния, указывая на то, что они являются основой убежденности или деяниями сердца, объясняет, что Ислам — это явные деяния, потому что свидетельства, даже если словесные, являются явными. Это проявляется в необходимости поклоняться только Аллаху, Одному Единственному и подчиняться Ему. Молитва является явным деянием, таким же, как пост, выплата закята и паломничество.

Несмотря на это, «иман» (вера) также приходит в хадисах со смыслом ислама. Например, в хадисе Ибн Аббаса о делегации Абдулкейса говорится, что Пророк Мухаммад сказал: «Я приказываю вам, верить в Аллаха! Знаете ли вы, что такое вера в Аллаха — это свидетельство, что нет достойного поклонения, кроме Аллаха и Мухаммад посланник Аллаха, а также выстаивание молитвы, выплата закята, выдача пятой части из трофеев» и сделал это верой, упоминая среди них и свидетельство, и молитву, и закят.

Здесь Пророк объяснил «иман» объяснением Ислама. Таким образом, если эти два понятия упоминаются вместе, то каждое из них приобретает конкретное, присущее ему значение. В таком случае под Исламом подразумеваются обряды, совершаемые телом; под верой – убеждения и деяния, которые совершаются в душе. Если же Ислам упоминается в отдельности, то он включает в себя и веру. Точно так же, если вера упоминается в отдельности, то она включает в себя и Ислам.

В трактате Абу Ханифы «аль-Фикху-лакбар» говорится: «Ислам — это покорность и подчинение повелениям Аллаха Всевышнего. Существует лексическая разница между верой (иман) и Исламом, но нет веры без Ислама, и Ислам невозможен без веры. Они подобны внешней (захир) и внутренней (батын) сторонам вещи [которая неделима]. Религия (дин) — это название, применимое и к вере, и к Исламу, и вообще ко всем Божественным законам». [2, 10-11-с.]

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

На основе приведенного выше анализа можно констатировать, что, «иман»-вера терминологически означает принятие истинной исламской веры и закрепление ее положений в своих убеждениях. Человек, который уверовал в Аллаха и во все положения религии, которые были сформулированы пророком Мухаммадом, является мумином (правоверным). Вера должна быть закреплена в сердце каждого верующего. Однако ее необходимо сформулировать и словами (икрар). После закрепления веры в сердце (тасдик), выражения ее словами (икрар), необходимо следовать положениям веры на протяжении всей своей жизни (амал). Вера во все необходимые положения исламской религии называется «иман иджмали». Весь широкий комплекс положений веры детально изложен в «иман тафсили». Помимо упомянутых выше пунктов, необходимым условием веры мусульманина является также убеждение в том, что он останется правоверным до конца своих дней, не сомневаясь в истинности своей веры. Он не должен совершать действия, которые могут привести его к неверию.

ИСПОЛЬЗОВАННАЯ ЛИТЕРАТУРА:

1. Абу Абдулла Мухаммад ибн Исмаил Бухари. Сахиху-л-Бухари. – Бейрут: Дар ибн Касир, 2002;
2. Абу Ханифа Нуъман ибн Сабит. Ал-фикху-л-акбар. – Хайдарабад: Даирату-л-маъарифи-н-Низамийа, 1924;
3. Абулкасим ибн Мунзир. Лисану-л-араб. – Каир: Дару-л-маъариф, 1981;
4. Абу-л-Хусейн Муслим ибн Хаджадж. – Эр-Рияд: Дару-салам, 2000;
5. Аль-мавсуату-л-фикхийа. – Эль-Кувейт: Визарату-л-авкаф ва-ш-шууни-л-исламийа, 1986;
6. Доктор Салих ибн Абдулазиз ибн Мухаммад ибн Ибрахим Аали Шайх. Шарху-л-акидати-т-Тахавийа: шархаха маали Шайх дуктур Салих ибн Абдулазиз ибн Мухаммад Аал Шайх. - Эр-Рияд: Дару-л-мавадда, 2011;
7. Ислам: Энциклопедический словарь. — Москва: Наука, 1991;
8. Коран. Краткий комментарий (перевод с арабского языка Шейха Абдулазиз Мансур). – Ташкент: ООО Zamina Nashr, 2020;
9. Садриддин ибн Али ибн Али ибн Мухаммад ибн Аби-л-изз. Шарху-т-Тахавийа фи-л-акидати-с-салафийа. – Эр-Рияд: Визарату-ш-шу’уни-л-исламийа ва-л-авкаф ва-д-даъва ва-л-иршад, 1997;
10. Смысловой перевод священного Корана на русский язык (перевод с арабского Э.Кулиев). – Медина (КСА): Комплекс имени Короля Фахда по изданию священного Корана, 2002.